

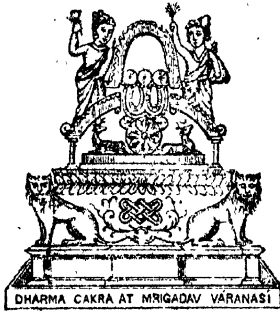
BUDDHIST TEXTS

OF THE

NORTHERN AND SOUTHERN SCHOOLS

PUBLISHED BY THE

BUDDHIST TEXT SOCIETY OF INDIA.



माध्यमिका वृत्तिः ।

MĀDHYAMIKĀ VRITTI

BY

KCHĀBYA CHANDRA KĪRTTI.

FOR THE FIRST TIME EDITED BY

Rai ÇARAT CHANDRA DĀS, Bahadur, C.I.E.

AND

Pandit ÇARAT CHANDRA ÇĀSTRĪ.

FASC. IV.

1897.

V(821)

CALCUTTA:

PRINTED AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

Publishers:—Messrs. Kegan Paul, Trench, Trübner & Co., Luce & Co., London.

Continental Agents:—Messrs. Otto Harrassowitz, H. Spingalis, Leipzig.

66-2, JANK BAZAR STREET, CALCUTTA.

BMIC LIBRARY	
Acc. No.	65645
Class No.	49
Date	5.11.68
St. Card	S-D
Class.	②④
Out.	②④
Bk Card	S-59
Checked	②④

MĀDHYAMIKĀ VRITTI.

माध्यमिका वृत्तिः ।

ॐ नमः श्रीवचसत्त्रयाय ।

ॐ नमो रत्नत्रयाय ।

यथावासविधूतवासः सम्बुद्धधीसागरलम्बजन्मा ।

श्रीयस्य गभीरभावं यथानुबुद्धं कृपया जगद् ॥ १ ॥

हर्षनतेजांसि परबुद्धिदिमतेन्धनम् ।

दियापि लोकास्य नामसानि तमांसि च ॥ २ ॥

मद्भानवचःश्रावणः गिघ्रन्ति निःशेषभवारिसेनाम् ।

पुराण्यश्रियमाध्याना विनेयलोकस्य सदेवकस्य ॥ ३ ॥

अनाथ प्रणिपत्य तस्मै तत्कारिकाणां विवृतिं करिष्ये ।

सत्यक्रियवाक्यगङ्गां तर्कानिलाव्याकुलिताक्षसन्नाम् ॥ ४ ॥

नापि परतो न ह्याभ्यामित्यादि वक्ष्यमाणं शास्त्रम्, तस्य कानि सम्बन्धा-
ति प्रश्ने मध्यमकावतारविहितविधिना अद्भ्यज्ञानालङ्घितं महाकरुणोपाय-
तोत्पादं तथागतज्ञानोत्पत्तिहेतुमार्गं कृत्वा यावदाचार्यार्थिनानामार्जुनस्य
ज्ञापारमितानीतेः करुणया परावबोधार्थं शास्त्रप्रखण्डनमित्येष तावत्
ः ।

सिद्धि रः श्रित्पूजनेषाम् सम्प्रायते दुर्गतितो भवाच्च ।

सनात् प्राणगुणाच्च शास्त्रमेतत् इयच्चान्यमतेषु नास्ति ॥ ५ ॥

त वक्ष्यमाणसकलशास्त्राभिधेयार्थं प्रयोजनसुपदर्शयन् तदविपरीतसम्प्रा-
यमुद्भाव्य तत्स्वभावाव्यतिरेकवर्तिने परमगुरवे तथागताय शास्त्रप्रखण्ड-
कर्त्तुकाम आह ।

अनिरोधमनुत्पादमनुच्छेदमशाश्वतं ।

अनेकार्थमनानार्थमनागममनिर्गमं ॥

यः प्रतीत्य समुत्पादमित्यादि ।



प्रतीत्यशब्दं प्राप्तवेव वर्णयन्ति । तेनेदानीं प्राप्यसम्भवः प्रतीत्यसमुत्पाद इत्येवं
प्रतीत्यसमुत्पादशब्देन यदि निर्दिशेषसम्भविपदार्थपरामर्शो विवर्जितः तदा
प्रत्ययसामग्रीं प्राप्य सम्भवः प्रतीत्यसमुत्पाद इति वीष्वासम्बन्धः क्रियते ।

विशेषपरामर्शस्तदा चक्षुः प्राप्य रूपाणि चेति न वीष्वायाः सम्बन्ध इति । एवं
प्रकाशकौशलमाचार्यस्य । एतद्वा युक्तं किञ्चायुक्तमेतत् । चक्षुः प्रतीत्य रूपाणि
चक्षुर्विज्ञानमित्यत्राह । याथास्थीभिसम्भवादितिवेति, यदुक्तं वृषणम् । तदपि
किं कारणं कथं च तत्रासिसम्भव इति युक्त्यनुपादानेन प्रतिज्ञामात्र-
प्राप्यसमिप्रायः स्यात् अरूपित्वात् विज्ञानस्य चक्षुषा प्राप्तिर्नास्ति रूपाणामेव च
आदित्यादावपि न युक्तं । प्राप्तफलोऽयं भित्तिरित्यत्रापि प्राप्यभ्युपगमात् । प्राप्यशब्दस्य
रूपित्वात् प्रात्यर्थस्यैवाचार्य्यनागार्जुनेन प्रतीत्यशब्दस्य तत्तत्राप्यां यदुत्पन्नं तत्त-
त्राभ्युपगमात् वृषणस्युपपद्यते इत्यपरे ।

पि स्वमतं व्यवस्थापितं किन्तुहि अस्मिन् सतीदं भवति अस्योत्पादादिदमुत्पद्यते ।
प्रत्ययतोऽर्थः प्रतीत्यरूपेण पदार्थ इति तदपि नोपपद्यते । प्रतीत्यसमुत्पादशब्दयोः
विशेषानभिधानात् । श्रुत्यादस्य च विवर्जितत्वात् ।

पि इतिशब्दं प्रतीत्यरूपेण उत्पादशब्दसम्युपेत्यारण्येति तिलकादिदेवमुच्यते तदपि
मेव । यवर्णानुगतस्यैव प्रतीत्यसमुत्पादस्य आचार्य्येण तत्तत्राप्यां यदुत्पन्नं नात्यन्नं तत्-
त्राभ्युपगमात् ।

सतीदं भवति ह्रस्वं दीर्घं यथा सतीति व्याख्यायमानेन उ-
त्पादस्य प्रतीत्य ह्रस्वं प्राप्य ह्रस्वमपेक्ष्य दीर्घा भवति । ततश्च यदेव वृष्यते तदेवा-
स्मिन् न युज्यते । इत्यलं प्रसङ्गं ।

प्रत्ययप्राप्येत्तं भावानामुत्पादं परिदीपयता भगवता अहेत्विकहेतुविषमहेतुसम्भूतत्वं
यत्तत्त्वं च भावानां निषिद्धं भवति । तन्निषेधात्संवृतानां पदार्थानां यथावस्थितं
प्रसुद्धावितं भवति स एवेदानीं संवृतः प्रतीत्यसमुत्पादः स्वभावानुत्पन्नत्वात् ।

प्रत्ययानास्मिन्निरोधो वर्तते इत्यनिरोधादिभिरष्टाभिर्विशेषणैः विशिष्यते । यथाच
प्रतीत्यसमुत्पादस्य तस्यैव प्रतीत्यसमुत्पादस्य तथा सकलशास्त्रेण प्रतिपादयिष्यते । अनन्त-
प्रतीत्यसमुत्पादस्य अष्टानामेवोपादानमेषां प्राधान्येन विवादाद्भूतत्वात् ।

प्रतीत्यसमुत्पाददर्शने सत्याचार्याणामभिधेयादिलक्षणस्य प्रपञ्चस्य सर्वेषोप-
सपञ्चानामुपशमोऽस्मिन्निति स एव प्रतीत्यसमुत्पादः प्रपञ्चोपशमः इत्युच्यते ।

तस्मिन्प्रवृत्तौ ज्ञानज्ञयव्यवहारनिवृत्तौ जातिज्रामरणानि निरवशेषोपद्रव-
विश्वः । यथाभिहितविशेषणस्य प्रतीत्यसमुत्पादे देशनाक्रियया इमित्तम-

निरोधमनुत्पादमनुच्छेदमशाश्वतं ।

अनेकार्थमनानार्थमनागममनिर्गमम् ॥

यः प्रतीत्यसमुत्पादं प्रपञ्चोपशमं शिवम् ।

देशयामास समुद्भूतं वन्दे वदताम्बरम् इति ॥

यथोपवर्णितप्रतीत्यसमुत्पादावगमाच्च तथागतस्यैवेकम्विपरीतार्थवादित्वं पश्यन् सर्व-
परप्रवादांश्च बालप्रलापानिवावेत्यातीवप्रसादानुगत आचार्या भूयो भगवन्तम्बशेषयति ।
वदताम्बरमिति । अत्र च निरोधस्य पूर्वं प्रतिषेध उत्पादननिरोधयोः पौर्वापर्यावस्थायाः
सिद्धभावं द्योतयितुम्बध्यति हि पूर्वं जातिर्यदिभवेज्जराभरणम् । निर्जराभरणा जाति-
र्भवेत् जायेत वा नृत् इति । तस्मान्नायन्नियमो यत् पूर्वंसुत्पादेन भवितव्यं पश्चान्नि-
रोधेनेति । इदानीमनिरोधादिविशिष्टप्रतीत्यसमुत्पादप्रतिपिपादयिषया उत्पादप्रतिषेधेन
निरोधादिप्रतिषेधे सौकर्यम्मन्यमान आचार्यः प्रथममेवोत्पादप्रतिषेधमारभते । उत्पादो
हि परैः परिकल्प्यमानः स्वतो वा परिकल्प्येत परत उभयतोऽहेतुतो वा परिकल्प्येत । सर्वथा
च नोपपद्यत इति निश्चित्याह । न स्वतो नापि परतो न द्वाभ्यां नाप्यहेतुतः उत्पन्ना जातु
विद्यन्ते भावा क्वचन केचन । तत्र जात्विति कदाचिदित्यर्थः । क्वचनशब्द आधारवचनः ।
क्वचिच्छब्दपर्यायः । ततश्चैवं सम्बन्धः । नैव स्वत उत्पन्ना जातु विद्यन्ते भावाः क्वचन केचन ।
एवमप्रतिज्ञानयमपि योज्यम् । ननु नैव स्वत उत्पन्ना इत्यवधार्यमाणे परत उत्पन्ना इत्यनिष्ट-
माप्रोति न प्राप्नोति प्रसङ्गप्रतिषेधस्य विवक्षितत्वात् । परतोऽप्युत्पादस्य प्रतिषेध्यमानत्वान् ।
यथा चोपपत्त्या स्वत उत्पादेन सम्भवति सा तस्माद्धि तस्य भवने न गुणोऽस्ति कश्चिज्जातस्य
जन्म पुनरेव न नैव युक्तमित्यादिना मध्यमकावतारादिद्वारणशवमया । आचार्यबुद्ध-
पालितस्त्वाह । न स्वत उत्पद्यन्ते भावास्तदुत्पादवैयर्थ्यात् । अतिप्रसङ्गोपादान्निश्चिन्नात्मनो
विद्यमानानां पदार्थाणां पुनरुत्पादे प्रयोजनमस्ति । अथ सन्नपि जायेत न कदाचिन्न
जायते इति । अत्रैके दूषणमाहुस्तदुक्तं हेतुद्वष्टान्तानभिधानात् । परोक्तदोषापरिहारात्
प्रसङ्गवाच्यत्वाच्चामप्रकृतार्थविपर्ययेण विपरीतसाध्यतद्गुणव्यक्तः पास्मादुत्पन्ना भावा जन्मसाफ-
ल्यात् । जन्मनिरोधाच्च कृतान्तनिरोधः स्यादिति । सर्वमेतद्दूषणमयुज्यमानमेव व्ययम्यशामः
कथञ्चत्वा तत्र यत्तावदुक्तं हेतुद्वष्टान्तानभिधानादिति तदयुक्तम् । किं कारणम् । यस्मात्
परतः स्वत उत्पत्तिमभ्युपगच्छन् विद्यमानस्य पुनरुत्पाद इत्यर्थो न चाप्यनिष्टुति ।
तस्मान्निरूपयति कश्चिद्वदः स्वाभ्युपगमविरुद्धश्चेति किमियमिति चोदिते परो नाभ्यु-
पैति । यतो हेतुद्वष्टान्तोपादानसाफल्यं स्यात् । अथ स्वाभ्युपगमविरुद्धचोदनयापि परो न
निवर्त्तेत तदापि निर्लज्जतया हेतुद्वष्टान्तान्नाभ्यामपि नैव निवर्त्तेत । न चोन्मत्तकेन सहासा-
कम्बिवादा इति । सर्वथा प्रियातुमानतामेवात्मन आचार्यः प्रकटयति अस्तु नाप्यनुमानं
प्रवेशं येन च माध्यमिकस्य स्वतः स्वतन्त्रमनुमानं कर्तुं युक्तं पक्षान्तराभ्युपगमाभावात् ।
तथाचोक्तमार्यदेवेन । सदसत्सुदसञ्ज्ञेति यस्य पक्षो न विद्यते । उपारम्भश्चिरेणापि
तस्य वक्तुं शक्यते इति । विद्वान्नास्तीति चोक्तम् । यदि काचन प्रतिज्ञा स्यान्मि तदेष मि
भवेद्दोषः । नास्ति च मे प्रतिज्ञा तस्मान्निष्ठास्ति मे दोषः । यदि किञ्चित्पुलभयं प्रवर्त्तयेयं
निवर्त्तयेयम्वा । मत्प्रसादिभिरर्षुस्तदभावान्मि उपालम्भ इति । यदा चैवं स्वतन्त्रमनुमाना-

नभिधायित्वं माध्यमिकस्य तदा कृतानि धार्मिकान्यायतनानि स्वत उत्पन्नानीति स्वतन्त्रा प्रतिज्ञा । यस्यां संस्थाः प्रत्यवस्थापन्ते । कोऽयं प्रतिज्ञार्थः किङ्कार्यात्मकः स्वत उत कारणात्मक इति । कार्य्यात्मकश्चेत् सिद्धसाधनं । कारणात्मकश्चेद्द्विरुद्धार्यता । कारणात्मना विद्यमानस्यैव सर्वस्योत्पत्तिमत उत्यादादिति । कुतोऽस्माकम्बिद्यमानत्वादिति हेतुर्यस्य विरुद्धार्यता स्यात् । यस्य सिद्धसाधनस्य यस्याश्च विरुद्धार्यताया परिहारार्थं यन्न करिष्याम-
स्तस्मात् परोक्तदोषप्रसङ्गादेव तत्परिहार आचार्यबुद्धपालितेन वर्णनीयः । अथापि स्यात् माध्यमिकानाम्पक्षहेतुद्वष्टान्तानामसिद्धेः स्वतन्त्रानुमानानभिधायित्वात् स्वत उत्पत्तिप्रति-
ज्ञप्रतिज्ञार्थसाधनं माधुदुभयसिद्धेन वानुमानेन परप्रतिज्ञानिराकरणं परप्रतिज्ञायास्तु स्वत एवानुमाननिरोधचोदनया स्वत एव पक्षहेतुद्वष्टान्तपक्षरहितैः पक्षादिभिर्भवितव्यम् । ततश्च तदनभिधानान्तु दोषपरिहाराच्च स एव दोष इति । उच्यते नैतदेवं । किङ्कारणं यस्माद्योहि यमर्थं प्रतिजानीते तेन स्वनिश्चयवदन्नेषां निश्चयोत्यादनेच्छया ययोपपत्त्यासा-
वर्थोऽधिगतः । सैवोपपत्तिः यस्मादुपदेष्टव्या तस्मादेष तावन्नयायः । तत्परैरेवैव स्वाभ्युपगम-
प्रतिज्ञार्थसाधनमुपादेयं । न चायस्मरं प्रति हेतुं दृष्टान्तासम्भवात् । स्वप्रतिज्ञाप्रतिज्ञासंसारत-
यैव स्वप्रतिज्ञातार्थमात्रमुत्यादाते इति । निरुपपत्तिकपक्षाभ्युपगमात् । स्वात्मानमेवायङ्क्व-
त्वस्विसम्बादयन्न शक्नोति परेषां निश्चयमाधातुमिति । इदमेवायस्य स्पष्टतरदूषणं यत् स्वप्रतिज्ञातार्थसामर्थ्यमिति । किमत्रानुमानवाधोद्भावनयोजनम् ।

अथार्थेवं स्वमतानुमानविरोधदोष उद्भावनीयः स्यात् सोऽप्युद्भावित एवाचार्यबुद्धपालितेन । न स्वत उत्पद्यन्ते भावास्तदुत्पादवैयर्थ्यादिति वचनात् । अत्र हि स्वत इत्यनेन स्वात्मना विद्यमानस्य परामर्शत्वाच्च ग्रहणकुवाच्यस्यैतद्विपरणवाच्यम् । किं हि स्वात्मना विद्य-
मानानां पुनरुत्पादप्रयोजनमिति । अनेन वाक्येन साध्यसाधनधर्मानुगतस्य परसिद्धस्य
परामर्शद्वष्टान्तयोत्पादनम् । तत्र स्वात्मना विद्यमानस्यैत्यनेन हेतुपरामर्शः उत्पादवैयर्थ्या-
त्यनेन च साधर्म्यपरामर्शः । तत्र यथानित्यः शब्दः कृतकत्वात् कृतकमनित्यं द्रष्टुम्
या घटः । तथाच कृतकः शब्दः तस्मात् कृतकत्वादनित्य इति कृतकत्वं स्वमतोप-
धाभिव्यक्तौ हेतुः । एवमिहापि न स्वत उत्पद्यन्ते भावाः स्वात्मना विद्यमानानां
नरुत्पादवैयर्थ्यात् । इह स्वात्मना विद्यमानम् पुरोऽवस्थितं घटादिकं पुनरुत्पादनपक्षं
द्रष्टुम् । यथा च मृत्परिच्छाद्यवस्थायामपि यदि स्वात्मना विद्यमानं घटादिकमिति मनसि
हापि तस्य स्वात्मना विद्यमानस्य नास्त्युत्पाद इति । एवं स्वात्मना विद्यमानत्वेना-
र्थाभिव्यक्तं पुनरुत्पादप्रतिषेधौ व्यभिचारिणा हेतुना स्वत एव सांख्यस्यानुमानविरोधो-
त्पादनमनुष्ठितमेवति तत् किमुच्यते । तदयुक्तं हेतुद्वष्टानभिधानादिति । नच केवलं
तुद्वष्टान्तानभिधानन्न सम्भवति । यथोक्तदोषोपरि दोषो न सम्भवति । कथं कृत्वा सांख्या
! नैवाभिव्यक्तरूपस्य पुरोऽवस्थितस्य घटस्य पुनरपि व्यक्तिमिच्छन्ति । तथैव चेह द्रष्टान्त-
ानोपादानं सिद्धरूपत्वात् । अनभिद्यक्तरूपस्य च शक्तिरूपापन्नस्योत्पत्तिप्रतिषेधः विशिष्ट-
ाथत्वात् कुतः सिद्धसाधनपक्षदोषाशङ्का कुतो वा हेतोर्विरुद्धार्यताशङ्कति । तस्मात्

स्वतोऽनुमानत्रोधेचिदनायामपि यथोपवर्णितशेषाभावात् परोक्तदोषपरिहारासम्भव एवेत्य-
सम्बद्धमेवैतद्ब्रूषणमिति विज्ञेयम् । यदिकमिति । चादिशब्देन निरवशेषोत्पत्तिपरि-
सङ्ग्रहस्य विवक्षितत्वात् । अनैकान्तिकतापि घटादिभिर्नैव सम्भवति ।

अथवायमन्यः प्रयोगमार्गः पुरुषव्यतिरिक्तः पदार्थः । स्वत उत्पत्तिवादिनस्तत एव न स्वत
उत्पद्यन्ते स्वात्मना विद्यमानत्वात् (पुरुषवदेवमुदाहरणमुदाहार्यम् । यद्यपि वाभिर्व्यक्तिवादिन
उत्पादप्रतिषेधो न वाधकस्तथाप्यभिव्यक्तावुत्पादशब्दं निपात्य पूर्वमप्याद्यानुपलक्ष्युपलब्धि-
साधर्म्येणोत्पादशब्देनाभिव्यक्तेन वाभिधानादयमप्रतिषेधो बाधकः । कथं पुनरयं यथोक्तस्वा-
भिधानान्बन्धनेव व्यस्तविचारा लभ्यत इति चेत्सद्व्युत्पत्तेः ।

अथवा तानि महार्थानि यथोदितार्थसङ्ग्रहप्रवृत्तानि तानि च वाख्यायमानानि यथोक्त-
मर्थात्मानं प्रभूयन्त । इति चान्त्र किञ्चिदनुत्पाद्यं सम्भाव्यत प्रसङ्गविपरीतेन चार्थेन परस्मैव
सम्बन्धो नास्माकं स्वप्रतिज्ञाया अभावात् । ततश्च सिद्धान्तनिरोधासम्भवः परस्य च यावद्ब्र-
ह्मो दोषाः प्रसङ्गविपरीतापत्या आपद्यन्त तावदस्माभिरभीष्यत एवेति । कुतो नु खन्ववि-
परीताचार्यनागाञ्जेनमतानुसारिण आचार्यबुद्धुपाहितस्य सावकाशवचनार्थभिधायित्वं यतोऽस्य
परावकाशं लभते । निःस्वभावभावनादिना च स्वभावभावनादिनः प्रसङ्गमापाद्यमानेन कुतः
प्रसङ्गविपरीतार्थप्रसङ्गता । नहि शब्दादाशुपाशिका इव वक्तास्वस्वमन्वयन्ति । किन्तुहि सत्यां
शक्तौ वक्तुर्विवाचनानुविधीयन्त । ततश्च परप्रतिज्ञाप्रतिषेधमात्रफलत्वात् प्रसङ्गपादस्य नास्ति
प्रसङ्गविपरीतार्थोपपत्तिः । तथाचाचार्यो भूयसा प्रसङ्गापत्तिमुखेनेव परोक्तानि निराकरोति स्म ।

माकाशं विद्यते किञ्चित् पूर्वमाकाशलक्षणत्वात् ।

अलक्षणं प्रसज्यत स्यात् पूर्वं यदि लक्षणत्वात् ॥

रूपकारणनिर्मुक्त रूपे रूपं प्रसज्यते ।

अहेतुको न चास्त्यर्थः कश्चिदाहेतुकः क्वचिदिति ॥

तथा । भावस्तावद्गन्निर्वाणञ्जुरामरणलक्षणम् । प्रसज्यतास्ति भावो हि न जरामरणान्बन्धने-
त्यादिना अर्थार्थवाक्यत्वादाचार्यवाक्यानां महार्थत्वसत्त्वेनेकप्रयोगनिष्पत्तिहेतुत्वं परिकल्प्यते ।
आचार्यबुद्धुपाहितवाख्यानामपि किमिति न तथैव परिकल्प्यन्त । अथ स्याद् वृत्तिकारणभे-
दायो यत्प्रयोगवाक्यविस्तराभिधानद्वृत्तमित्येतदपि नास्ति । विग्रहवापत्तिं कूर्वतायाचार्येण
प्रयोगवाक्याभिधानत्वात् । अपिचात्मनस्तर्कशास्त्रादिकौशलमात्रमेवेद्य सारङ्गीकृतमध्यसक-
दर्शनस्यापि यत् स्वतन्त्रप्रयोगवाक्याभिधानं तदतितरामनेकदोषसमुदायोऽस्य तार्किकस्योप-
लक्ष्यते । कथं कृत्वा यत्तावदेव युक्तं प्रयोगवाक्यं तद्व्रवति । न परार्थं आध्यात्मिकान्यायतनानि
स्वत उत्पन्नानि विद्यमानत्वात् । चैतन्यवदिति किमर्थं पुनरत्र परमार्थत इति विशेषणमुपा-
दीयते । लोकसंख्याभ्युपेतस्योत्पादस्याप्रतिषेधत्वात् प्रतिषेधे चाभ्युपेतबाधाप्रसङ्गादिति चेत्
नैतद्युक्तं सम्बन्धापि स्वत उत्पत्त्यनभ्युपगमात् । यथोक्तं सूत्रे स धैर्यं वीजहेतुकोऽकूल उत्पद्य-
मानो न स्वयंकृतो न परकृतो नोभयकृतो नाप्यहेतुसमुत्पन्नो नेश्वरकालाणुपह्वलतिस्वभाव-
सम्भूत इति । तथा वीजस्य स्वतो यथाङ्करो । न च यत् वीजं स एवाङ्करो न चान्यतमो

न वैतदेवम् । अनुच्छेदशशक्तं धर्ममिति ॥ इहापि वक्ष्यति । प्रतीय यद्यद्वति नहि
 त/वत्तदेव भवति । न चान्यदपि तत्तस्मान्नोच्छिन्नं नापि शाश्वतमिति । परमतापेक्षं विशेषण-
 मिति चेत्तदुक्तं सम्ब्रुत्यापि तदीयशब्दस्थानभ्युपगमात् । सत्यद्वयाद्विपरीतदर्शनपरिभ्रष्टा एव
 हि तीर्थिका यावदुभययापि निषिध्यन्ते तावद्गुण एव सम्भाष्यत इति । एवम्परमतापेक्ष-
 मपि विशेषणाभिधानम् पुज्यते । न चापि लोकः स्वत उत्पत्तिं प्रतिपन्नो यत्तदपेक्षयापि
 विशेषणसाफल्यं स्यात् । लोकैर्हि स्वतः परत इत्येवमादिकं विचारमनवतार्यं कारणात्
 कार्यमुत्पद्यते इत्येतावन्मात्रं प्रतिपन्नं । एवमाचार्याऽपि व्यवस्थापयामासेति सर्वथा विशेषण-
 त्रैफल्यमेव निश्चीयते । अपि च यदि संवृत्योत्पत्तिप्रतिषेधनिराचिकीर्षुणा विशेषणमेतदुपा-
 दीयते । तदा स्वतोऽसिद्धाधारः पक्षदोषः आश्रयोऽसिद्धो वाहेतुदोषः स्यात् । परमार्थतः
 स्वतश्चक्षुराद्यायतनानामभ्युपगमात् । संवृत्या चक्षुरादिसद्भावाददोष इति चेत् । परमार्थत
 इत्येतत्तर्हि कस्य विशेषणं । संवृतानाश्चक्षुरादीनां परमार्थत उत्पत्तिप्रतिषेधादुत्पत्तिप्रतिषेध-
 विशेषणं परमार्थग्रहणमिति चेदेवन्तर्हि एवमेव वक्तव्यं स्यात् । संवृतानाश्च चक्षुरादीनां
 परमार्थतो नास्तुत्पत्तिरिति न चैवमुच्यते । उच्यमानेऽपि परैरुच्यमानानां मतामेव चक्षुरा-
 दीनामभ्युपगमात् । प्रज्ञप्तिः सतां ध्यानेनाभ्युपगमात् परतोऽसिद्धाधारः पक्षदोषः स्यादिति
 न युक्तमेतत् । अथ स्याद् यथाऽनित्यः शब्द इति धर्मधर्मिसामान्यमेव गृह्यते न विशेषः ।
 विशेषग्रहणे हि सति अनुमानानुमेय-व्यवहाराभावः स्यात् । तथाहि यदि चातुर्महा-
 भौतिकः शब्दो गृह्यते स परस्यासिद्धः ।

अथाकाशगुणो गृह्यते सत्रौदृष्य स्वतोऽसिद्धः । तथा वैशेषिकस्य शब्दानित्यताम्भति-
 ज्ञानानस्य यदि कार्यः शब्दो गृह्यते स परतोऽसिद्धः । अथ व्यङ्गः स स्वतोऽसिद्धः । एवं
 यथासम्भवस्विनाशोऽपि यदि सहेतुकः स बौद्धस्य स्वतः । अथ निर्हेतुकः स परतोऽसिद्धः ।
 तस्माद् यथात्र धर्मधर्मिसामान्यमात्रमेवमिहापि धर्मिसामान्यमुत्सृज्य विशेषणं ग्रहीष्यत इति-
 वेन्नचैतदेवम् । यस्माद्देवोत्पादप्रतिषेधोऽत्र साध्यधर्माभिप्रेतस्तदेव धर्मिणस्तदाधारस्य
 त्रपथ्यासमापादितात्मभावस्य प्रच्युतिः स्वयमेवानेनाङ्गीकृता । भिन्नौ हि विपर्ययोः । तद्यथा ।
 त्रपथ्यासिनासत्सत्त्वेन गृह्यते ।? तमिरिकेशवकेशादि तदा कुतः सद्भूतपरार्थलेशस्याप्युपल-
 ष्ठः । यदाचाविपर्ययादभूतज्ञाधारोपत्तां वितेमिरिकेशवकेशादि तदा कुतः । सद्भूतपरार्थ-
 लेशस्याप्युपलब्धिर्न तदा नेयं वृत्तिः स्यात् । अतएवोक्तमाचार्यपादेः । यदि किञ्चित्तुपलभेयं
 वृत्तयेयं निवर्त्तयेयं वा प्रत्येकादिभिरर्थस्तदभावान्नेऽनुपालम्ब इति । यतश्चैवमिन्द्रौ
 त्रपथ्यासाविपर्ययासावेतौ विदुः । नामविपर्ययासावस्यायां विपरीतस्यासम्भवात् । कुतः
 त्स्वतश्चक्षुः यस्य धर्मत्वं स्यादिति न व्यावर्त्ततेऽसिद्धाधारः पक्षदोष आश्रयासिद्धिः
 हेतुदोष इत्यपरिहारस्यायं निदर्शनस्यापि नास्ति साम्यम् । तत्र हि शब्दसामान्य-
 नित्यसामान्यं वा विवक्षितविशेषं द्वयोरपि सन्वित्यते । नत्वेवश्चक्षुःसामान्यं शून्य-
 शून्यतावादिभ्यां सम्ब्रुत्याङ्गीकृतं नापि परमार्थत इति नास्ति निदर्शनसाम्यम् । यस्माद्यस-
 द्भाधारपक्षदोषोद्भावनविधिनेष • एव सत्त्वादिभ्यः स्वहेतोरसिद्धार्थतोद्भावनीया । इत्थं

चैतदेवं यत् स्वयमप्यनेनायं यथोक्तायाऽभ्युपगतस्कारिकेन । कथं कृत्वा सन्त्येवाध्यात्मि-
कायतनोत्पादका हेत्वादयः । तथा तथागतेन निर्देशात् । यद्वि यथा तथागतेनास्ति नि-
र्दिष्टन्तथास्तु । तद्यथा शान्तिं निर्वर्णयामि । अथ परोपनिषत्स्य साधनस्यैवं दूषणमभिहि-
तमनेन । को हि भवतामभिप्रैतोऽत्र हेत्वर्थः संवृतः तथा तथागतेन निर्देशाद्गत परमार्थत
इति । संवृत्या चेत् स्वतो हेतोरसिद्धार्थता परमार्थतश्चैन्न सद्भासन्नसदसद्गुणसिद्धिं यत्कृत्यानि
मदसदुभयात्मककार्यप्रत्ययत्वनिराकरणात्तदा कथं निवर्तको हेतुरेवं सति हि युज्यते नैवासौ
निवर्तको हेतुरिति वाच्यता । ततश्च परार्थनिवर्तकत्वासिद्धिरसिद्धार्थता विरुद्धार्थता वा
हेतोरिति । यतश्चैव स्वयमेवामुना न्यायेन हेतोरसिद्धिरङ्गीकृतानेन तस्मात् सर्वस्वैवानु-
मानेषु वस्तुधर्मापन्यस्तहेतुकेषु स्वत एव हेत्वादीनामसिद्धत्वात् सर्वार्थेषु साधनानि
व्याहन्त्ये । तद्यथा न परमार्थतः । परैः स्वतः परैश्च आध्यात्मिकायतनजन्मपरत्वात् ।
तद्यथा पटस्य अथवा न परैः परमार्थेन विवक्षिताश्चतुराद्याध्यात्मिकायतनविवर्तकाः प्रत्यया
इति । प्रत्ययन्ते परत्वात् तद्यथा । तत्वादय इति । परत्वादिकमव स्वत एवासिद्धम् ।
यथाचानेनात्पन्ना एवाध्यात्मिका भावास्तद्दूषयत्रिष्टुष्यवहारकरणादित्यस्य पराभिहितस्य
हेतोरसिद्धार्थतासुद्धिभावयिषुण्डमुक्तम् । अथ समाहितस्य योगिनः प्रज्ञाचक्षुषा भाव
याथात्म्यं पश्यत उत्पत्पादगत्यादयः सन्ति परमार्थत इति साध्यते तदा तद्विषयाविशिष्ट-
व्यवहारकरणहेतोरसिद्धार्थता । गतेरप्युत्पादननिषेधादेव निषेधादिति । एवं स्वकृतसाधनेऽपि
अगतज्ञैव गम्यते अथत्वाद्गताध्ववदिति । अथ हेतोः स्वतोऽसिद्धार्थताया ज्ञानपरमार्थः
सरागञ्जुः पश्यति चक्षुरिन्द्रियत्वात् ।

तद्यथा तत्सरागं तथा न चक्षुः प्रेक्षते रूपं भौतिकत्वात् सुरुपवत् । खरस्वभावा न सही-
भूतत्वात्तद्यथा नलिनइत्यादिषु हेत्वाद्यसिद्धिः स्वतएव योज्या । सत्त्वादिति चायं हेतुः
परतो नैकान्तिकः किं सत्त्वाच्चैतन्यवत् । नाध्यात्मिकान्यायतनानि स्वत उत्पद्यन्तामुताहा
घटादिवत् स्वत उत्पद्यन्तामिति घटादीनामपि साध्यसमत्वाद्गानैकान्तिकत्वेति चेन्नैतदेवम् ।
तथानभिधानात् । ननु च यथा परकीयेष्वनुमानेषु दूषणमुक्तमेवं स्वानुमानेष्वपि यथोक्तदूषण-
प्रसङ्गे सति स एवासिद्धाधारासिद्धहेत्वादिदोषः प्राप्नोति ततश्च पश्योभयो दोषौ न तेनैकश्चेत्
भवतीति सर्वमेतद्दूषणमुक्तं जायत इति । उच्यते । स्वतन्त्रमनुमानं ब्रुवतामयं दोषो जायते
न वयं स्वतन्त्रमनुमानं प्रयुज्यामहे परप्रतिज्ञाननिषेधफलत्वाद्दस्मदनुमानानाम् । तथाहि पर-
श्चक्षुः पश्यतीति प्रतिपन्नः सततप्रसिद्धेनैवानुमानेन निराक्रियते । चक्षुषः स्वात्मादर्शनां धर्म-
सिद्धसि पुरदर्शनधर्माविनाभावित्वं चाङ्गीकृतं तस्मादात्र यत्र स्वात्मादर्शनं तत्र तत्र च पर-
दर्शनमपि नास्ति । तद्यथा घटेऽस्ति च चक्षुषः स्वात्मादर्शनत्वात् परदर्शनमप्यस्य नैवास्ति
ततश्च स्वदर्शनविरुद्धनीलादिपरदर्शनस्वप्रसिद्धेनैवानुमानेन विरुध्यत इति एतावन्मात्रमस-
दनुमानैरुद्धायत इति । कुतोऽस्मत्पक्षे यथोक्तदोषावतारा यतः समानदोषः स्यात् ।
पुनरन्यतरप्रसिद्धेनाप्यनुमानेनास्त्यनुमानवाधा । अस्ति च सा स्वप्रसिद्धेनैव हेतुना न पर-
प्रसिद्धेन । लोकत एव दृष्टत्वात् । कदाचिद्धि लोकोऽपिप्रत्युपरिभ्याम् प्रमाणीकृतस्य साक्षि-
नेमान

वचनेन जयो भवति पराजयो वा । कदाचित् स्ववचनेनैव परवचनेन तु न जयो नापि पराजयः । यथा च लोके तथा नाप्येऽपि लौकिकस्यैव व्यवहारस्य नायशास्त्रे प्रस्तुतत्वात् । अतएव च कैश्चिदुक्तं न परतः प्रसिद्धवलादनुमानवाधा श्रिसिद्धेरेव निराचिकिर्षितत्वादिति । यस्तु मन्यते य एवमुभयविनिश्चितवादी स्वमाधनदूषणं वा नान्यतरप्रसिद्धसन्दिग्धवाचीति तेनापि लौकिकव्यवस्थामनुमध्यमानेन यथांक्त एव नायोऽभ्युपेयः ।

यथाहि नोभयप्रसिद्धेन वागमेनागमवाधा किन्तर्हि स्वप्रसिद्धेनापि । स्वार्थानुमाने तु सर्वत्र स्वप्रसिद्धेरेव गरीयसी नोभयप्रसिद्धिः । अतएव तर्कलक्षणाभिधाननिःप्रयोजनम् यथा स्वप्रसिद्धयोपपत्त्या वृद्धेस्तदनभिन्नविनेयजनानुग्रहादित्यलमप्रसङ्गिन । प्रकृतमेव व्याख्यास्यामः । परतोऽपि नोपपद्यन्ते भावाः । पराभावादेव । एतच्च नहि स्वभावो भावानां प्रत्ययादिषु विद्यते इत्यत्र प्रतिपादयिष्यते । ततश्च पराभावादेव नापि यत उत्पद्यन्ते । अपिच अनात्-प्रतीत्य यदि नाम परोऽभिव्यञ्जायेत तर्हि बहुलः शिखिनोऽन्धकारः सर्वस्य जन्म च भवेत् खलु सर्वतश्च तुल्यम् परत्वमखिलं जनकेऽपि यस्मादित्यादिना परतउत्पत्तिप्रतिषेधोऽवसेयः । आचार्यबुद्धपालितस्तु व्याचष्टे न परत उत्पद्यन्ते भावाः सर्वतः सर्वसम्भवप्रसङ्गादिति । अत्राचार्यभावविवेको दूषणमाह । तदत्र प्रसङ्गवाच्यत्वात् साध्यमाधनविपर्ययं कृत्वा स्वत उभयतोऽहेतुतो वा उत्पद्यन्ते भावाः । कुतश्चित् कस्याचिदुत्पत्तेरिति । प्राक् पक्षविरोध इति । अनाया सर्वतः सर्वसम्भवप्रसङ्गादित्यस्य माधनदूषणानन्तःपातित्वात्सङ्गतार्थमेतदिति । इदमप्यसङ्गतार्थं पूर्वमेव प्रतिपादितत्वात् । दूषणाऽन्तःपातित्वाच्च परप्रतिज्ञार्थदूषणेति यत्किञ्चिदेतदिति न पुनर्यत्र आख्यीयते । द्वाभ्यामपि नोपजायन्ते भावा उभयपक्षाभिहित-दोषप्रसङ्गात् प्रत्यकमुत्पादासाध्याश्च । वक्ष्यति हि । स्यादुभाभ्यां कृतस्तुःखं स्यादेकैकं यदीति । अहेतुतोऽपि नोत्पद्यन्ते हेतावसति कार्यञ्च कारणञ्च न विद्यत इति वक्ष्यमाणदोषप्रसङ्गात् । गृह्यते नैव च जगदादि हेतुशून्याम् । गगदाद्देव गगनात्पलत्ररुगन्धावित्यादिदोषप्रसङ्गाच्च आचार्यबुद्धपालितस्वाह । अहेतुतो नात्पद्यन्ते भावाः सदा च सर्वतश्च सर्वसम्भवप्रसङ्गा-दिति । अत्राचार्यभावविवेको दूषणमाह । अत्रापि प्रसङ्गवाच्यत्वात् यदि विपरीतसाध्यसाधन-व्यतिवाच्यार्थं इष्यते तदैतदुक्तं भवति हेतुत उत्पद्यन्ते भावाः कदाचित् कुतश्चिदुत्पत्तेरा-रम्भसम्भवादिति । सेयं व्याख्या न युक्ता प्रागुक्तदोषादिति । तदैतदयुक्तं पूर्वार्थितपरिहारा-दित्यपरि ।

अथ खलु तानि दशभुवनस्थितदेवपुत्रसहस्राणि भगवतो धर्मदेशनामनवरतं समव-गाहितान्यप्यनधिसुख्यमानानि उत्थयासनेभ्यः प्रक्रान्तानि । प्रमुदिताभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । विसलाभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । प्रभाकरीभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । अर्द्धिष्मतीभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । सुगङ्गाभूमि-स्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । अभिमुखीभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । सुरङ्गाभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । अचलाभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । साधुमतीभूमिस्थिता देवा इमान् सर्वधर्मानिति । धर्ममेघाभूमिस्थिता देवा इमान्

सर्वधर्मानिति । इमान्तयागतस्य धर्मदेशनां श्रुत्वा विगतसामान् सर्वधर्मान् पश्यन्ति विकल्पान् न पश्यन्ति । ज्ञानपारमितामुत्पादिता भावना । शीलपारमितामुत्पादिता भावना चान्तिपारमितामुत्पादिता भावना वीर्यपारमितामुत्पादिता भावना ध्यानपारमितामुत्पादिता भावना । प्रज्ञापारमितामुत्पादिता भावना उपायपारमितामुत्पादिता भावना प्रणिधिपारमिता-मुत्पादिता भावना वरपारमितामुत्पादिता भावना ज्ञानपारमितामुत्पादिता भावना । एवमस्वभावाननावरणत् । तेनाकाशस्थितेन चेतसा कालं कुर्वन्ति । चित्तमनेरमसंज्ञितश्रेयाः स्वर्गावसानं क्लृप्तं मनोज्ञाः । यद्वापीश्वरादीनामुपसंग्रहार्थन्तदपि न युक्तमीश्वरादीनां स्वपराभयपक्षेषु यथाभ्युपगमनानन्तरादिति । तस्मात् प्रमाधतमेतन्नाख्युत्पाद इति । उत्पादश्च मभवाच्चासिद्धोऽनुत्पादादिविशिष्टः प्रतीयसमुत्पाद इति । अत्राह यत्रावमनुत्पादादिविशिष्टः प्रतीयसमुत्पादो व्यवस्थापितो भवेद्विद्विः । यत्तर्हि हेमवताकर्मविद्याप्रत्ययाः संस्काराः अविद्यानिरोधात् संस्कारनिरोधः । तथापि नित्याश्च ते हि संस्कारा उत्यादव्ययधर्मिणः । उत्पाद्य हि निरुध्यन्ते तेषां व्युपगमः सुखं । तथा उत्पादादा तथागतानामनुत्पादादा तथागतानां स्थिते-वेषा धर्माणान्धर्मता । एको धर्मः सत्त्वस्थितये यदत्त चत्वार आचाराः । द्वौ धर्मौ लोकं पालयतो हीश्व । यत्रापि यशस्यादि तथा परलोकान्निहागमनिहलोकान्च परलोकगमनसिद्ध-वर्तिनोप्रादिविशिष्टः प्रतीयसमुत्पादो देशितो भगवता स कथञ्च निरुध्यत इत्याह । यत एव निरोधादयः प्रतीयसमुत्पादस्योपरभन्ति । अत एवेधर्माध्यकशास्त्रं प्रणीतमाचार्यैः न प्रतीतार्थं सूत्रान्निर्भागोपदर्शनार्थेषु । यत्र यत्र एते प्रतीयसमुत्पादादय उक्ता न ते विगताविद्याः । तेर्निर्वाश्रयैः स्वभावापेक्षया । किन्तु विद्यानिर्वागोपहतसतिनयनचान्तिवेषयापेक्षया । तत्त्वदर्शनापेक्षया तूक्तं भगवता । एतद्वि भिन्नवः परमं सत्यं यदुत्सापधर्मा निर्वर्णः सर्वसंस्काराश्च सृष्टामोषधर्माः इति । तथा नाख्यत तयता वा । अत्रतयता वा भोष-धर्मकस्येतत् । प्रलोपधर्मकस्येतत् सृष्टायेतत् । मापयं त्रान्तर्लापनीति तथा

एनपिगडापमं रूपं वेदना वृद्धुदीपमा ।

मरोचिमद्रशी मन्ता संस्काराः कडलीनिभाः ॥

मायोपसध्वं विज्ञानमुक्तमादिव्यवन्धुता ।

• एवं धर्मं निवृत्तमागभित्तुगाम्ध्वीर्यवान् ॥

• दिवा वा यदि वा रात्रौ सम्यज्ज्ञानं प्रतिस्मृतः ।

• प्रतिविम्बपदे शालं संस्कारोपसंज्ञितमिति ॥

निगम्यकत्वाच्च धर्माणामित्यादि ॥ यस्मैत्रं दर्शनाभिप्रायानभिज्ञतया मन्देहः स्यात् को ह्यत्र दर्शनातत्त्वार्थको न स्वत्वाभिप्रायिकीति । यद्यापि मन्दबुद्धितयाप्यनिर्गनां नीता-थसिद्वगच्छति । तयोः भयोऽपि त्रिनेयजनयोगाचार्या युक्त्यागमाभ्यां संशयसिद्धाज्ञानम-पाकतुमेतमारब्धवान् । तत्र न स्वतः इत्यादिना युक्तिरुपदर्शिता । तन्मृषा माषधर्मा

यद्भगवानित्यभाषत । सर्वं च बोधधर्माणः संस्कारान्तं सृष्टा पूर्वां प्रज्ञायते कोटिन-
 सुवाच महापुनिः । संसारोऽनवगाग्राहिरास्मादिनापि पश्चिमम् । कात्यायनाववादे च ।
 अस्ति चोभयं प्रतिषिद्धमगवता भावाभावावभावाविनेत्यादिना आगमो वर्णितः । उक्त-
 श्चाय्यांक्षयसतिमूत्रान्ताः शून्यतानामिता प्रार्थितानामिसंस्कारा जातानुत्पादां भाव-
 निःसत्त्विर्जाविनिःपुङ्गलाभ्यामिक्कविमोक्तमुखानि निर्दिष्टास्त उच्यन्ते नीतार्थाः । इय-
 मुच्यते भदन् शरद्वतीपुत्र नीतार्थमूत्रात्मप्रतिसरणता न नेयार्थप्रतिसरणतेति । तथा-
 चार्थसमाधिराजसूत्रे नीतार्थमूत्रान्ताविशेषज्ञानती यथापदिष्टा सुगतेन शून्यता । यस्मिन्
 पुनः पुद्गलसत्त्वपूरुषो नेयार्थताञ्जानति सर्वधर्मानिति । तस्मादत्यादादिदेशनां सृष्टार्था-
 म्प्रतिपादयितुं प्रतीत्यसमुत्पादानुपदर्शनमारब्धवानाचार्यः । ननु चात्यादादीनामभावे सति
 यदि सर्वधर्माणां सृष्टात्वप्रतिपादनार्थमिदमारब्धवानाचार्यः । नन्वेवं सति यन्मृषा न
 तदस्तीति न सत्यकुशलानि कर्माणि । तदभावाद् न सन्ति दर्गतयः । न सन्ति कुशलानि
 कर्माणि तदभावाद् न सन्ति सुगतयः । सुगतिदर्गत्यसम्भवाच्च नास्ति संसार इति । सर्वारम्भ
 वैयर्थ्यमेव स्यात् । उच्यते सम्भृतिशम्यव्यपेक्षया लाकर्म्यं सत्याभिनिवेशश्च प्रतिपत्तभावेन
 सृष्टार्थता भावानां प्रतिपाद्यतेऽस्माभिः । नेवेत्याद्याः कृतकार्याः किञ्चिदुपलभन्ते यन्मृषा वा
 असृष्टा वा स्यादिति । अपिच येन हि सर्वधर्माणाम्मृष्टात्वमपरिज्ञातं । किन्तम्य कर्माणि सन्ति
 संसारां यान्ति न चायमां कर्माचिद्धर्मम्यास्तित्वं नास्ति त्वस्योपलभते । यथात्तं भगवतार्थरत्न-
 क्रूटसूत्रं चित्तं हि काश्यप परिगवथ्यमाणं न लभते । यद् न लभते तन्नोपलभते । यन्नोपलभते
 तन्नैवातीतं नानागतं न प्रत्युत्पन्नं यन्नैवातीतज्ञानागतद् न प्रत्युत्पन्नं, तस्य नास्ति स्वभावः ।
 यस्य नास्ति स्वभावस्तस्य नास्त्युत्पादः । यस्य नास्त्युत्पादः तस्य नास्ति निराधः । इति
 विस्तरः । यस्तु विपर्ययांनुगमांमृष्टात्वधर्माणांनावगच्छति प्रतीत्यभावानां स्वभाव-
 मभिनिवेशते । स धर्माधिदं सत्याभिनिवेशितमभिनिविष्टः इत्कर्मन्यापि कारति संसार-
 ऽपि संसरति विपर्ययांसावस्थितत्वाद् भयां निर्व्याणमधिगन्तुम् । किम्पुनः सृष्टास्वभावा अपि
 पदार्थाः संक्षेपशब्दानानिबन्धनमभवति । तद्यथा मायापुवतिस्तत्स्वभावानिभजानात्तयागत-
 निर्मितश्चोपचितकुशलानाम् । उक्तं हि इदाशयपरिपृच्छामूत्रं । तद्यथा कुलपुत्र मायाकार-
 नाटकं प्रत्युपस्थिते मायाकारनिर्मितां न्वियं दृष्ट्वा कश्चिद्भागपरीतचेता पर्यत्सरघाभयेने-
 त्यायासनान्दपक्रमेत् । साऽपक्रम्य तामेव भित्तयमशुभतो मनसि कुर्यादित्येतो दुःखतः
 शून्यतोऽनात्मतो मनसि कुर्यादिति विस्तरः । विनये च यन्त्वकारकारिता यन्त्वपुवतिः
 उभूतपुवतिः शून्याऽसुभूतपुवतिरूपेण प्रतिभासते । तस्य च चित्रकर्म्य कामरागाद्यदभूती ।
 तथा सृष्टास्वभावा अपि भावा बालानां संक्षेपशब्दानानिबन्धनमभवति । तयार्थरत्नकूट-
 त्त्रे ।

अथ खलु तानि पञ्चमात्राणि भिन्नशतानि भगवतो धर्मदेशनःनवतरत्सनवगाहता-
 ण्यनार्थमुच्यमानि उत्थायासनेभ्य प्रकान्तानि । अथ भगवान् येन मार्गेण भिन्नत्रो गच्छन्ति
 न तस्मिन्नागं द्रौ भिन्न निर्मितं स्म । अथ तानि पञ्चभिन्नशतानि येन तौ द्रौ भिन्न नेने-

पसंक्रामन्ति स्म । उपसंक्रम्य ताववोचत् कुत्रायुष्मन्तौ गमिष्यथ । निर्मितकाववोचतां गमिष्याव आत्रामरण्यायतनं तु तत्र ध्यानमुखस्पर्शत्रिहारैर्विहरिष्यावः । यं हि भगवान् धर्मन्देशयति तमावां नावतरावा नावगाहावहे नाधिसुच्यावहे । उच्यथावः सन्त्वासमापद्यावहे ।

अथ तानि पञ्चभित्तुशतान्यंतदवोचन् वयसप्यायुष्मन्तौ भगवतो धर्मदेशनान्नावतरामो नावगाहिष्यामो न विवादिष्यामः । अविवादपरमो हि श्रमणधर्मः । कस्यायुष्मतः प्रहाणाय प्रतिपन्नाः । तान्यवोचन् रागाद्वेषमोहानां प्रहाणाय वयं प्रतिपन्नाः । निर्मितकाववोचताम् किं पुनरायुष्मतां सम्बुध्यते । रागाद्वेषमोहायानङ्गपरिष्यथ । तान्यवोचन् ते अघ्यात्मं न वहिर्द्वर्तनाभयमन्तरेणोपलभ्यन्ते नापि तेऽपरिकल्पिता उत्पद्यन्ते । निर्मितकाववोचतान्तेन ह्यायुष्मन्तौ माकल्पयत । यदा चायुष्मन्तौ न कल्पयिष्यथ न विकल्पयिष्यथ तदा न रज्यथ न विरज्यथ यश्च न रक्तो न विरक्तः स शान्त इत्युच्यते । शासनमायुष्मन्तो न संसरति न परिनिर्वाति समाधिः प्रज्ञाविमुक्तिर्विमुक्तिज्ञानदर्शनमायुष्मन्तौ न संसरति न परिनिर्वाति । एभिश्चायुष्मन्तां धर्मनिर्व्वर्णं सूच्यते । एते च धर्माः शून्याः प्रकृतिविविक्ता प्रजहीतेतामायुष्मन्तः । संज्ञा यद्वत् परिनिर्वाणमिति मा च संज्ञायाः संज्ञाकायुष्मा च संज्ञायाः संज्ञास्परिज्ञासिष्ट । यो हि संज्ञाया संज्ञां परिजानाति संज्ञावन्धनसेवाय तद् भवति । संज्ञावेदयितनिरोधसमापत्तिमायुष्मन्तः समापद्यध्वम् । संज्ञावेदयितनिरोधसमापत्तिसमापन्नस्य भिक्षोः नास्मृत्तरोकरणीयमिति वदावः । अथ तेषां पञ्चानाम्भित्तुशतानामनुपादमाश्रितेभ्यश्चित्तानि विमुक्तान्यभूवन् । तानि विमुक्तचित्तानि येन भगवान्तेनोपसंक्रामन्ति । उपसंक्रम्य भगवतः पादौ शिरसाभिवार्शकान्ते न्यसेदन् ।

✓ अथायुष्मान् सुभ्रुतिस्तान् भित्तुन् एतश्चोचन् । कुत्रायुष्मन्तो गताः कुतोवागताः न क्वचिद्गमनाय न कुतश्चिदागमनाय भगवन्तः । सुभ्रुते भगवता धर्मोदेशितः । आह को नामायुष्मतां शास्ता । आहुः । यो नात्पन्ना न परिनिर्वास्यति । आह । कथं युष्माभिर्धर्मं श्रुतः । आहुर्न वन्द्याय न सात्ताय । आह केन ग्र्यं विनोताः । आहुः यस्य न कार्यो न चित्तम् । आह कथं ग्र्यं प्रयुक्ताः । आहुः नाविद्याप्रहाणाय न त्रिद्योत्यादनाय । आह कस्य ग्र्यं आवकाः । आहुः येन न प्राप्तं नाभिसम्बुद्धम् । आह के युष्माकं सन्नद्धचारिणः । आहुः येस्वीधातुकेनापविचरन्ति । आह कियच्चिरेणायुष्मन्तः परिनिर्वास्यन्ति । आहुः यदा तथागतनिर्मितकाः परिनिर्वास्यन्ति । आह । कृतं युष्माभिः करणीयम् । अहङ्कारममकारपरिज्ञानतः । आह क्षीणा युष्माकं क्रेशाः । आहुरत्यन्तं क्षयात् सर्वधर्माणाम् । आह धर्षितो युष्माभिर्धर्मैः । आहुः स्कन्धमारानुपलम्भात् । आह परिचरितो युष्माभिः शास्ता । आहुः न कायेन न वाचा न मनसा । आह विशोधिता युष्माभिर्दक्षिणीयभूमिः । आहुः अग्राहतोऽप्रतिग्राहतः । उत्तीर्णा युष्माभिः संसारः । अनुच्छेदतोऽशाश्रुतः । आह प्रतिपन्ना युष्माभिः दक्षिणीयभूमिः । आहुः सर्वग्राहविनिर्मुक्तितः । आह किंगामिन आयुष्मन्तः यद्गामिनस्तथागतनिर्मिताः । इति ह्यायुष्मतः सुभ्रुतेः परि

पृच्छन्तस्तेषाम्भित्तूणां विसर्जयतां तस्यां पर्षादि अष्टानाम्भित्तुशतानामनुपाशयाश्रवेभ्यश्चित्तानि
 विमुक्तानि द्वात्रिंशत्तश्च प्राणिसहस्राणां विरजो विगतमलं धर्मेषु धम्म चक्रुः विशुद्धम् ।
 इत्येवं सृष्टास्वभावाभ्यां तथागतनिर्मिताभ्यां भित्तुभ्यां पञ्चानां भित्तुशतानां श्ववदान-
 निवन्धनं कृतमिति । उक्तञ्चायमजस्रयायां धारणां । तद्यथा । मञ्जुश्रीः काण्डश्च प्रतीत्य
 मयनीञ्च प्रतीत्य पुरुषहस्तथायामं प्रतीत्य धूमः प्रादुर्भवतीति । अग्निरभिनवर्त्तते । स
 चाग्निमन्तापो न काण्डमग्निः स्रतो न मयनीसन्निवृत्तो न पुरुषहस्तथायामसन्निःस्रतः ।
 एवमेव मञ्जुश्रीरसद्भिपर्यासमोहितस्य पुरुषपुंगलस्योत्वद्यन्तं । रागपरिदाहो द्वेषपरिदाहः
 स च परिदाहो नाधात्मतो न वर्धनाभयमन्तरेण स्थितः । अपि तु मञ्जुश्रीः यदुच्यते मोह
 इति तत् केन कारणेनोच्यते मोह इति । अत्यन्तपुक्तो हि मञ्जुश्रीः सर्वधर्म्मसोहितेनो-
 च्यते, मोह इति । तथा नरकमुखा मञ्जुश्रीः सर्वधर्म्मो इदं धारणीपदम् । आह कथं
 भगवन्निरं धारणीपदम् । आह नरका मञ्जुश्रीर्वालपृथग्जनैरसद्भिपर्यासविरचिताः स्ववि-
 कल्पसम्भूताः । आह कुत्र भगवन्नरकाः समवसरन्ति । भगवानाह । आकाशसमवसरणा-
 मञ्जुश्रीनरकाः । तत् किं मनासे मञ्जुश्रीः स्वविकल्पसम्भूताः । नरका उत स्वभावसम्भूताः ।
 आह । स्वविकल्पेनैव भगवन् सर्ववालपृथग्जना नरकतिर्यग्योनियमलोकं सञ्जानन्ति ।
 ते चासत्त्वमारोपेण दुःखास्वेदनास्वेदयन्ति दुःखमनुभवन्ति । त्रिष्यपायेषु यथावाहभगवन्न-
 रकान् पश्यामि तथा नरकं दुःखम् । तद्यथा भगवन् कश्चिदेव पुरुषः सुप्तः । स्वप्नान्तर-
 गतो नरकगतमात्मानं संजानीते । स तत्र कृपितायां सञ्जानितायां संप्रज्वलितायां
 ग्रनेकपादघायां लोहकुण्ड्यां प्रच्छिन्नमात्मानं सञ्जानीयात् । स तत्र खण्डूदृक्काल्नीत्रान्दुःखोद्-
 देदनास्वेदयेत् । स तत्र मानसम्परिदाहं सञ्जानीयात् ।

उत्पद्यते सन्नासमापद्यते । स तत्र प्रतिबुद्धः समानः अहो दुःखमहो दुःखमिति क्रन्देत्
 शोचैः परिदेवेत् । अथ तस्य मित्रज्ञातिसालोहिताः परिपृच्छ्युः केन तत्तं दुःखमिति । स
 आन्मित्रज्ञातिसालोहितानेवस्वेदयेत् । नैरयिकन्दुःखमनुभूतं स तानाक्रोशत्परिभाषते । अहश्च
 माम नैरयिकन्दुःखमनुभवामि । दूयश्च मे उपरि परिपृच्छत केनैतत्तव दुःखमिति । अथ ते
 मित्रज्ञातिसालोहितास्तं पुरुषमेवं वदेयुर्माभिर्माभिर्मे पुरुष सुप्तो हि त्वमितो गृहात्
 चिन्निर्गतः । तस्य पुनरपि स्मृतिरुत्पद्यते सुप्तोऽहमभूवम् । वितथमेतन्मया परिकल्पित-
 नुभूतमिति । स पुनरपि सौमनस्यं प्रतिलभते । तद्यथा भगवन् स पुरुषोऽसत्त्वमारोपेण
 सुप्तो स्वन्तरगतो नरकगतमात्मानं सञ्जानीयात् । एवमेव भगवन् सर्ववालपृथग्जना अस-
 तापर्यवसानद्वा स्त्रीनिमित्तं कल्पयन्ति । स्त्रीनिमित्तं कल्पयित्वा ताभिः साङ्गै रसमाणं
 ज्ञानन्ति । तस्य वालपृथग्जनस्यैवं भवत्यहं पुरुष इयं स्त्री ममैषा स्त्री तेन तस्य च्छन्द-
 गपर्यवसानद्वा स्त्रीनिमित्तं कल्पयन्ति ते स्त्रीनिमित्तं कल्पयित्वा ताभिः साङ्गै रसमाण-
 आत्मानं सञ्जानन्ति तस्य वालपृथग्जनस्यैवं भवत्यहं पुरुषः इयं स्त्री ममैषा स्त्री तस्य तेन
 ह्न्दरगपर्यवस्थितेन चित्तेन भोगपर्यवस्थितं क्रामयति । स ततो निदानं कलहविग्रहविवादं
 ज्ञानयति । तस्य प्रदुष्टेन्द्रियस्य वरः सञ्जायते । स तेन संजाविपर्यवेन कालगतः समानो बहूनि

कल्पसहस्राणि नरकेषु दुःखाम्बुदनाम्बुदयमानमान्मानं सञ्जानाति । तद्यथा भगवन् तम् पुरुषस्य मित्रजातिमालोहिता एवम्बन्दिता माभैः माभैः भोः पुरुष सुमो हि त्वन्न त्वमित्युच्छात् कुतश्चिद्विगतं इति । एवमेव भगवन् बुद्धा भगवन्तश्चतुर्विपर्ययासविपर्ययानां सत्त्वानामेवं धर्मं देशयन्ति । नात्र स्त्री न पुरुषो न सत्त्वा न जीवा न पुरुषो न पुद्गलो वितत्य इमे सर्वधर्माः । असन्त इमे सर्वधर्माः । विठपिता इमे सर्वधर्माः । मायोपमा इमे सर्वधर्माः । स्वप्नोपमा इमे सर्वधर्माः । निर्मितोपमा इमे सर्वधर्माः । उदकचन्द्रोपमा इमे सर्वधर्मा इति विस्तरः । त इमान्तथागतस्य धर्मदेशनान् श्रुत्वा विगततरागान् सर्वधर्मान् पश्यन्ति । विगतमोहान् सर्वधर्मान् पश्यन्ति । अस्वभावाननावरणान् । ते आकाशस्थितेन चेतसा कालं कुर्वन्ति ते कालगताः समानाः । निर्मलधिषण्णं निर्वाणधातौ परिनिर्व्वान्ति । एवमहं भगवन्नगरकान्म्यामिति । उक्तं चार्थ्यापालपरिपुच्छायाम् । भयदर्शिनैरपिकं मे सत्वसहस्रं वंजितं नैकेन च विद्यते कश्चित् सर्वो यो बुद्ध्यच्छति घोरमपायम् । न च कारककारणं सन्ति ये हि कृतामितौसरवर्षाः कल्पवर्षेण न पश्यन्ति तत्र कोपि परन्ति । आपायितशस्ता चित्रमनारममङ्कितश्रेयोः स्वर्णविमानं उवलन्ति मनोज्ञाः । तेष्वपि कारकं नास्तीह कश्चित्पि च स्यापितकल्पवर्षेण विकल्पयन् लोकः । सत्ताग्रहणं विकल्पयन्तु वालः सारग्रहोऽग्रहोऽसद्गतो मायामगोचिसमा हि विकल्पा इति । तदेवमेतत्स्वभावस्वविपर्ययासविठपिता वालानां संकोशहेतवो भवन्ति संसार इति स्थितम् । यथा च मृगा स्वभाषानां पटार्थानां संकोशवृत्तानहेतवम् । तथा मध्यमकात्रतागार्हस्तरंणावधेयम् । अत्राह यदि स्वतः परत उभयतोऽहेतुतश्च नास्ति भावानामुत्पादस्तत्र कथमत्रिद्याप्रत्यया संस्कारा इत्युक्तं भगवता उच्यते । संवृतिरेव न तत्वम् । किं संवृतेः व्यवस्थानं वक्तव्यं इदं प्रत्ययतामात्रेण संवृतेः सिद्धिरभ्युपगम्यते न तु पक्षचतुष्टयाभ्युपगमेन सर्वभाववादाप्रमङ्गात्, तस्य चायुक्तत्वात् इदंप्रत्ययता मात्राभ्युपगमे हि सति हेतुफलयोगान्नापक्षत्वात् नास्ति स्वाभाविकी सिद्धिरिति नास्ति सर्वभाववादाः । अतएवाह स्वयं कृतम्प्राप्तं द्वाभ्यां कृतमहेतुकम् । तार्किकैरिष्यते दुःखं तथाभूतं प्रतीत्यजमिति । इहाविद्वत्तनमिति । प्रतीत्यकारकः कर्म तस्यतौ च कारकम् । कर्म प्रवर्त्तते नान्यत्पण्यास सिद्धिकारणमिति ॥ भगवताप्यतान्नात्रमेवोक्तम् । तत्रायन्धर्मसङ्केतो यदुतास्मिन् सतो भवति । अम्योत्पादादिदमुत्पद्यते । यदुतासिद्याप्रत्ययाः संस्काराः संस्कारे प्रत्ययस्विज्ञानमित्यादि । अत्र केचित् परिचोदयन्ति । अनुत्पन्ना भावा इति । किमियं प्रमाणाहानिदं यदुताप्रमाणजः । तत्र यदि प्रमाणज इत्यत तदेदम्बुक्तव्यम् । कति प्रमाणानि किं लक्षणानि किं विषयानि किं स्वत उत्पन्नानि किं परत उभयतोऽहेतुतो वेति ।

अथाप्रमाणजः सन् युक्तप्रमाणाधीनत्वात् प्रमेयाधिगमस्य । अनधिगतो ह्यर्थो न विन प्रमाणाधिगमन्तुं शक्यत इति । प्रमाणाभावादर्थोधिगमाभावे सति कुतोऽयं सार्थाग्रह इति । न युक्तमेतदनिष्यन्ना भावा इति । यतश्चायद्विषयो भवेतानुत्पन्नाभावा इति भवति र्थानि तत एव मयापि सर्वभावाः सन्तीति । तथा चायन्तं निश्चयानुत्पन्ना सर्वधर्मा इति

तद्यैव समापि सर्वभावात्पत्तिः भवति । अथ ते नास्ति निश्चयोऽनुत्पन्ना सर्वभावा इति । तदा स्वयमनिश्चितस्य परप्रत्ययेनासम्भवाच्छास्त्रारम्भवेयर्थमेवेति । सत्यप्रसिद्धा सर्वभावा इति । उच्यते यदि कश्चिन्नश्चयो नास्माकं स्यात् सप्रमाणज्ञो वा स्यादप्रमाणज्ञो वा न त्वस्ति किं कारणम् । इहानिश्चयसम्भवे सति स्यात्तत्पत्तिपक्षस्तदपेक्षानिश्चयः । यदा स्वनिश्चय एव अस्माकं नास्ति तदा कुतस्तु त्रिभङ्गानिश्चयः स्यात् । सम्बन्धान्तरनिरपेक्षत्वात् । खरविषाणस्य ह्रस्वदीर्घतादत्तम् । यदा चैत्रनिश्चयस्यासद्भावः तदा कस्य प्रसिद्धार्थप्रमाणानि परिकल्पयिष्यामः । कुतो वैषां संख्यालक्षणस्वियोवाहयिष्यति । स्वतः परत उभयतो वा समुत्पत्तिरिति । सर्वमेतद् वक्तव्यमस्माभिः । यद्येवं निश्चयो नास्ति सर्वतः कथं पुनरिदं निश्चितरूपं वाक्य-मुपलभते । भगवतो न स्वतो नापि परतो न द्वाभ्यां नाप्यहेतुतो भावा भवन्तीति । उच्यते निश्चिर्त्तमदं वाच्यं लोकस्य स्वप्रसिद्धयं चोपपत्त्यानार्थ्याणाङ्किं खन्वाथ्याणामुपपत्तिर्नास्ति केनेतदुक्तमस्ति वा नास्ति चेति । परमार्थी ह्यार्थन्तूष्णीम्भावस्ततः कुतस्तत्र प्रपञ्चसम्भवे यत् उपपत्तिरनुपपत्तिर्ना स्यात् । यदि ह्यार्थ्यां उपपत्तिं न वर्णयन्ति केन खल्विदानीमपरमार्थलोकं बोधयिष्यन्ति । न खन्वाथ्यां लोकसंबन्धव्यवहारेणोपपत्तिं वर्णयन्ति । किन्तु लोके तत्रैवाथ्याः प्रसिद्धोपपत्तिं सम्यगवबोधार्थमभ्युपेत्य समैव लोकं बोधयन्ति । यथैव हि विद्यमानामपि शरीराशुचितोऽन्वयपर्यासानुगतारागिनो नोपलभन्ते शुभाकारं चाभूतसधारोप्य परिक्रिश्यन्ते । तेषां वैगम्यानां तथागतनिर्मिता देवा वा शुभसंज्ञया प्राक्प्रच्छादितान् कामदोषानुपवर्णयेत् । सत्यस्मिन्कायकेशादिना ते च तथाशुभसंज्ञायाम्बिषमावैराग्यमासादयेयुः । एतन्निहायार्थैः सर्वथाप्यनुलभ्यमानात्मकम्भावानामविद्यातिमिरोपहतमतिनयनतया विपरीतं स्वभाद्रसध्या-रोप्य क्वचिच्च किञ्चिद्विशेषमतितराम्परिक्रिश्यन्ति पृथगजनाः । तानिदानीमप्यस्तत्प्रसिद्धये चोपपत्त्या परिवोधयन्ति । यथा विद्यमानस्य घटस्य न सृदादिभ्य उत्पाद इत्यभ्युपेतमेतद्गुल्यादा पूर्वंविद्यमानस्य घटस्य विद्यमानत्वादुत्पाद इत्यवसीयताम् । यथा च परभूतेभ्यो ज्वालान् रागादिभ्योऽङ्कुरस्योत्पत्तिर्नास्तीत्यभ्युपेतमेवम्बिस्तिमेभ्योऽपि वीजादिभ्यो नास्तीत्यवसीयताम् । अथापि स्यादनुभव एषोऽस्माकमिति । एतदप्युक्तम् । यस्मादनुभव एष सृष्टानु-भवत्वात्तैमिरकिञ्चिद्भ्रान्ताद्यनुभववदिति । ततश्चानुभवस्यापि साध्यसमत्वाद्देन प्रत्युपस्थानं न युक्तमिति । अस्माकमिति । एतदप्युक्तम् । यस्मादनुभव एष सृष्टानुभव इति । तस्मा-दनुत्पन्ना भावा इत्येवन्तावद्विपरीतस्वरूपाधारोपप्रतिक्षणप्रथमकारणस्यः । इदानीं क्वचिद् यः कश्चिद्विशेषोऽधारोपितस्तद्विशेषापाकरणार्थं शेषप्रकरणार्थं शेषप्रकरणारम्भः । गन्तृगन्तव्य-गमनादिकोऽपि निरवशेषो विशेषो नास्ति प्रतीयसमुत्पादस्येति । प्रतिपादनार्थमथ स्यादेव प्रमाणप्रमेयं व्यवहारलौकिकोऽस्माभिः शास्त्रेनानुवर्तित इति । तदनुवर्णनस्य तर्हि फलम्वाच्यम् । कुतार्किकैः स नाशितो विपरीतलक्षणभिधानेन तस्यास्माभिः सम्यक् लक्षणमुक्तमिति चेत् । एतदप्युक्तम् । यदि हि कुतार्किकैर्विपरीतलक्षणप्रणयनं कृतम् । लक्ष्मैपरीत्यं लोके स्यात्तदर्थं श्रेयःसाफल्यं स्याद् चैतदेवमिति व्यर्थ एवायं प्रयत्न-इति । अपि च यदि प्रमाणाधीनप्रमेयाधिगमस्तानि प्रमाणानि केन परिच्छिद्यन्ते इत्यादिना

विग्रहवाचकान्याम्बिहितो दोषस्तदपरिहारात् सम्यक् लक्षणद्योतकत्वमपि नास्ति । किञ्च यदि स्वसामान्यलक्षणद्वयानुरोधेन प्रमाणद्वयमुक्तं यस्य तल्लक्षणद्वयं किं लक्ष्यमस्ति । अथ नास्ति यद्यस्ति तदा तदपरं प्रमेयमस्तीति कथं प्रमाणद्वयम् ।

अथ नास्ति लक्ष्यन्तदा लक्षणमपि निराश्रयं नास्तीति कथं प्रमाणद्वयम् । वक्ष्यति हि । लक्षणासम्बन्धौ च न लक्ष्यमुपपद्यते । लक्ष्यस्यानुपपत्तौ च लक्षणस्याप्यसम्भव इति । अथ स्यात् लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणं किन्तर्हि कृत्यल्यूटो बहुलमिति कर्मणि ल्यूटं कृत्वा लक्ष्यते तदिति लक्षणम् । तेन एवमपि तेनेतस्य लक्षणत्वासम्भवाद्येनेतल्लक्ष्यते तस्य करणस्य कर्मणोऽर्थान्तरत्वात् स एव दोषः । अथ स्यात् ज्ञानस्य करणत्वस्य च स्वलक्षणान्तर्भावादयमदोष इति । इह भावानामन्यासाधारणस्य लक्षणात्वासम्भवात् येन तल्लक्ष्यते तस्य करणस्य कर्मणोऽर्थान्तरत्वात् स एव दोषः अथ स्यात् ज्ञानस्य करणत्वात् तस्य च स्वलक्षणान्तर्भावादयमदोष इति । उच्यते । इह भावानामन्यसाधारणमात्मनो यत्स्वरूपन्तत्सुलक्षणम् । तद्यथा पृथिव्याः काठिन्यं वेदनाया अन्तुभावाविज्ञानस्य विषमं प्रतिविज्ञप्तिः तेन हि तद्वा न लक्ष्यते इति कृत्वा प्रसिद्धानुगताश्च व्युत्पत्तिमवधूय कर्मसाधनमभ्युपगच्छति । विज्ञानस्य च करणभावं प्रतिपद्यमानेनेदमुक्तमवति स्वलक्षणासौ च कर्मता स्वलक्षणान्तरस्य करणभाव-
संति । तत्र यदि विज्ञानस्वलक्षणं करणन्तस्य व्यतिरिक्तेन कर्मणा भवितव्यमिति । स एव दोषः । अथ स्याद्यत् पृथिव्यादिगतकाठिन्यादिकं विज्ञानं गम्यते तस्य कर्मणस्तत्वाच्च स्व-
लक्षणव्यतिरिक्तमिति । एवं तर्हि विज्ञानस्वलक्षणस्य कर्मत्वाभावात् प्रमेयत्वम् स्यात् कर्मरूपस्यैव स्वलक्षणदोषः । अथ स्याद्यत् पृथिव्यादिगतं काठिन्यादिकं विज्ञानगम्यन्तस्य कर्म-
तावच्च स्वलक्षणव्यतिरिक्तमिति । एवन्तर्हि विज्ञानस्वलक्षणस्य कर्मत्वाभावात् प्रमेय-
त्वम् स्यात् कर्मरूपस्यैव स्वलक्षणलक्षणस्य प्रमेयत्वात् । ततश्च द्विविधं प्रमेयं स्वलक्षणं सा-
मान्यलक्षणं लक्ष्य तद्विशिष्य वक्तव्यम् । किञ्चित् स्वलक्षणं अप्रमेयं यल्लक्ष्यते इत्येवं व्यपदिश्यते
किञ्चित् प्रमेयं यल्लक्ष्यतेऽनेनेति व्यपदिश्यते इति । अथ तदपि कर्मसाधनन्तदा तस्यान्यं
करणेन भवितव्यविज्ञानान्तरस्य करणभावयभिकस्य नायमनित्यादौ पर्यापद्यते । अथ मन्यते
स्वसंवृत्तिरस्ति ततः स्वसंविद्याप्रवृत्त्यात् कर्मतायां सत्यामस्यैव प्रमेयान्तर्भाव इति । उच्यते
विस्तरेण मध्यमकावतारे स्वसंवृत्तिनिर्घात् स्वलक्षणं स्वलक्षणान्तरेण लक्ष्यते । तदपि स्व-
संवृत्तिति न पुज्यते । अपि च तदपि नाम ज्ञानं स्वलक्षणव्यतिरेकेनासिद्धेरसम्भवात्सुलक्षणाभावं
निराश्रयलक्षणप्रवृत्त्यसम्भवात् सर्वथा नास्तीति ततः स्वसंवृत्तिः । तथाचोक्तमार्थरत्त-
चूडपरिपृच्छायाम् । स चित्तं समन्वपश्यत् चित्तधानां पर्यषते कुतश्चित्तस्योपपत्तिरिति
तस्यैवम्भवति । आलम्बने सति चित्तमुत्पद्यते । तत् किमन्यदालम्बनमन्यच्चित्तम् । अ-
यदेवालम्बनन्तदेव चित्तम् । यदि तावदन्यदालम्बनमन्यच्चित्तन्तदा द्विचित्तता भवित्यति
अथ यदेवालम्बनं तदेव चित्तं तत्त्वयश्चित् तेन चित्तेन समनुपश्यति । न चित्तं चित्तं
ममनुपश्यति तद्यथापि नाम तथैवाधिधारया वासिधारया न शक्यते च्छुत्तुं, न तेनेवाङ्गु-
ग्रथ तदेवाङ्गुल्यग्रं शक्यते स्प्रष्टुम् । एवमेव न तेनेव चित्तेन न तदेव चित्तं शक्यं द्रष्टुम्

हृद्यैव योनिशः प्रयुक्तस्य या चित्तस्थानवस्थानताभीष्टा शाश्वतता न कूटस्थता नाहेतुकी न प्रत्ययविरुद्धा न ततो नान्यतो तस्यैव नान्यताञ्चित्तधाराञ्चित्तलतां चित्तधर्माताञ्चित्तान-
वस्थिततां चित्ताप्रचारतां चित्तादृश्यतां, चित्तस्वलक्षणतां तथा जानाति । तथा
पश्यति यथा तथतां न च निरोधयति । तां च चित्तविवेकतां तथा प्रजानाति तथा
पश्यति । इयं कुलपुत्रचित्ते चित्तानुपस्थता नाम्मृत्युपस्थानमिति । तदेवं नास्ति स्वर्षाम्ब-
त्तिस्तदभावात् किं केन लक्ष्यते । किञ्च भेदेन वा तल्लक्षणं । लक्ष्यात्त्यादभेदेन वा । तत्र यदि
तावद्भेदेन तदा लक्ष्यभिन्नत्वादलक्षणवल्लक्षणमपि न तल्लक्षणं । लक्षणाच्च भिन्नत्वादलक्ष्य-
वल्लक्षणमपि न लक्ष्यम् । तथा लक्ष्याभिन्नत्वाल्लक्षणस्य लक्षणनिरपेतां स्यात्तत्र न तल्लक्ष्य-
लक्षणनिरपेक्षत्वात् खपुष्पवत् । अथ भिन्नं लक्षणं तदा लक्षणादव्यतिरिक्तत्वाल्लक्षण-
सात्मवद्विहीयते लक्ष्यस्य लक्ष्यता । लक्ष्याच्चाव्यतिरिक्तत्वाल्लक्षणस्वात्मवल्लक्षणमपि न
लक्षणस्वभावम् । यथाचोक्तम् ।

लक्ष्याल्लक्षणमन्यच्चेत् स्यात्तल्लक्षणमलक्षणम् ।

तथोरभावान्यत्वे तु विस्पष्टं कथितं त्वया ॥ इति ॥

न च विना तत्त्वान्यत्वेन लक्षणलक्षणसिद्धावन्या गतिरस्ति तथा च वक्ष्यति । एक्रीभावे
वासिद्धिर्नानाभावेन वा ययोः । न विद्यते तयोः सिद्धिः कथं खलु विद्यते ॥ इति ॥

अथवोच्यते या सिद्धिर्भविष्यतीति चेन्नैतदेवम् । अत्राच्यता हि परस्परविवागपरिज्ञाना-
भावे सति भवति । यत्र च विवागपरिज्ञानं नास्ति तत्रेदं लक्षणमिदं लक्ष्यमिति विशेषतः
परिच्छेदासम्भवे सति द्वयोरप्यभाव एवेति । तस्मादत्राच्यतयापि नास्ति सिद्धिः । अपिच
यदि ज्ञानं करणं विषयस्य परिच्छेदकः कर्ता कर्तारमन्तरेण नास्ति करणादीनां सम्भेदः किञ्चिद्वि-
क्रियायामिव । अथ चित्तस्य तत्र कर्तृत्वं परिकल्प्यते तदर्पि न युक्तं यस्मादर्थमावदर्शनं चित्तस्य
व्यापारोऽर्णविशेषो चेतसानाम् । तत्रार्थदृष्टिविज्ञानयोरैका प्रधानक्रिया किन्तुह्यर्थमात्रपरि-
च्छित्तिविज्ञानस्य प्रधानक्रियाज्ञानस्य त्वर्थविशेषपरिच्छेद इति नास्ति ज्ञानस्य करणत्वं
नापि चित्तस्य कर्तृत्वन्ततश्च स एव दोषः । अथ स्यादनात्मानः सर्वधर्मा इत्यागमात्
कर्तुः सर्वथा अभावात् कर्तारमन्तरेणापि विद्यते एव क्रियादिव्यवहार इति । एतदर्पि
नास्ति आगमस्य सम्यगर्थानवधारणात् । एतदेवोक्तं मध्यमकावतारे । अथापि स्याद्यथा
शिलापुत्रकस्य शरीरं ब्राह्मणः शिर इति शरीरशिरोव्यतिरिक्तविशेषणसम्भवेऽपि विशेषण-
विशेषाभावोऽस्त्वेवं पृथिव्याः स्वलक्षणमिति स्वलक्षणव्यतिरिक्तपृथिव्यासम्भवेऽपि भवि-
ष्यतीति । नेतदेवमतुल्यत्वात् । शरीरशिरःशब्दयोर्हि बुद्ध्यादिपाषाण्यदिमत्सहभाविपदार्था-
न्तरसापेक्षताप्रवृत्तौ शरीरशिरःशब्दमात्रालम्बनो बुद्ध्युपजननः सचचारिपदार्थान्तरसाकाङ्क्ष-
स्य वर्तते कस्य शरीरं कस्य शिर इति । इतरोऽपि विशेषणान्तरसम्बन्धिनराचिकीर्षया
शिरापुत्रकवाहुविशेषध्वनिना लौकिकसङ्केतानुविधायिना प्रतिकर्तुः काङ्क्षामुपहन्तीति
युक्तम् । इह तु काठिन्यादिव्यतिरिक्तपृथिव्यादसम्भवे सति न युक्तो विशेषणविशेष-
भावः । तीर्थैर्यतिरिक्तालक्ष्याभ्युपगमात्तदनुरोधेन विशेषणभिधानमदृष्टमिति यन्नैत-

देवं । नहि तीर्थिकपरिकल्पिता युक्तिविधुराः पदार्थाः स्वसमयेऽभ्यपगतं नाय्याः । प्रमाणान्तरादेश्चपगमप्रसङ्गात् । अपिच पुद्गलादिप्रक्षिप्तवत्शरीरोपादानस्य शिलापुत्रकस्य पादान्तु लौकिकव्यवहाराद्भूतस्य विशेषणस्याविचारप्रसिद्धस्यासद्भावात् । शिर उपानस्य च बाहोरुपादान्तुः सद्भावादयुक्तमेतद्विदर्शनम् । शरीरशरोव्यतिरिक्तस्वार्थान्तरस्यासिद्धेस्त्वान्वा-त्रयोपरम्भात् सिद्धमेव निदर्शनमिति चेद्वैतदेवम् । लौकिके व्यवहार इत्थं विधा प्रवृत्तेरविचारतश्च लौकिकपदार्थानामस्त्वित्वात् । यथैव हि रूपादिव्यतिरेकेण विचार्यमाण आत्मा न सम्भवति । अपिच लोकसंत्यास्कन्धानुपादायास्यास्त्वमेवं बाहुशिलापुत्रकयो-रपीति नास्ति निदर्शनसिद्धिः । एवं पृथिव्यादीनां यद्यपि काठिन्यादिव्यतिरिक्तं विचार्यमाणं लक्ष्यमस्ति लक्ष्यव्यतिरेकेण च लक्षणं निराश्रयन्तथापि संवृत्तिरेवेति ।

परस्वरापेक्षया तयोः सिद्ध्यासिद्धिं व्यवस्थापयाम्बभूवुराचार्याः । अत्रयं चेतदेवमभ्युपेयम् । अन्यथा हि संवृत्तिरुपपत्त्या न विद्युज्यते । तदेवं तत्त्वमेवं स्यात् तन्न संवृत्तिः । न चोपपत्त्या विचार्यमाणानां शिरापुत्रकार्दीनामवामम्भवः । किं तर्हि वक्तव्यमाणा युक्त्या रूपवेदाना-नामपि नास्ति सम्भव इति । तेषामपि संवृत्त्या शिलापुत्रक इवास्त्वित्वासाध्यं स्यान्नचेत-देवमित्यसदेतत् । अथ स्यात् किमनया श्रुत्तकथा नैव हि त्रयं सर्वत अप्रमाणप्रमेय-व्यवहारं सत्यमित्याचक्ष्मे किन्तु लोकप्रसिद्धिरेवामुना नायन व्यवस्थाप्यत इति । उच्यते । व्यसम्येवं ब्रूमः । किमनया श्रुत्तकथा लौकिकव्यवहारेऽवतारिकया तिष्ठतु तावदंश त्रिपर्यासमात्रासादित्वाभावसत्तासंवृत्तिमुमुक्षुणां साक्षात् गेहकञ्जलमूलापचयहेतुर्थायन्न तत्त्वाधिगम इति । भवात्मनान् संवृत्तिपरमार्थसत्यविभागद्विविधवृद्धितया क्वचिदु-पपत्तिमत्रतार्थं नायतो नाशयति । साऽहं सम्भृतिमत्यव्यवस्थानं चक्षुषां लौकिक एव पत्तं स्पित्वा संवृत्तेकदेशनिराकरणोपपत्तिमोपच्यन्तरान्तरमुपपत्त्यन्तरेण विनिवर्तयन् लोक इह इव लोकाचारात् परिव्रज्यमानम्भदन्तमेव निवर्तयामि नत संवृत्तिम् । तस्मात् ह्यतिलौकिकं व्यवहारस्तदावर्णं लक्षणं लक्षणनापि भवितव्यन्ततश्च स एव द्रष्टाः । अथ परमार्थस्तदा लक्षा भावल्लक्षणद्वयमपि नास्तीति कुतः प्रमाणद्वयम् । अथ शब्दानामेवं क्रियाकारकसम्बन्ध-पूर्विकाव्युत्पत्तिर्नाङ्गीक्रियते । तदिरमतिकष्टं तेनैव क्रियाकारकसम्बन्धप्रवृत्तैः शब्दभवान् व्याहरति शब्दार्थक्रियाकरणादिकञ्च नच्छ्रुतीति । अहो वतच्छामात्रप्रतिबद्धप्रवृत्तितो भवतः यदाचैव प्रमेयद्वयमवस्थितन्तदा सामान्यलक्षणविषयत्वेनागमादीनां प्रमाणान्तरत्वम् किञ्च घटः प्रत्यक्ष इत्यत्रमादिकस्य लौकिकव्यवहारस्यासंग्रहादार्थव्यवहाराभ्युपगमाच्चाया पिता लक्षणमेति न युक्तमेतत् ।

अथ स्यात् घटोपादानं नीलादयः प्रत्यक्षाः प्रत्यक्षप्रमाणमनिच्छेद्यात्वात् । ततश्च यथैव कारणे कार्योपचारं कृत्वा बुद्धानां सुखं उत्पादय इति व्यपदिश्यते । एवं प्रत्यक्षं नीलादिनि-मित्तकोऽपि घटः कार्यकारणोपचारं कृत्वा प्रत्यक्ष इति व्यपदिश्यते । नैवन्निधे विषयं उपचारोयुक्तः । उत्पादो हि लोके सुखव्यतिरेकोपलब्धः । स च संस्कृतलक्षणस्वभावत्वा-दनेकदुष्करशतहेतुत्वादसुख एव ससुख इति व्यपदिश्यमानोऽसम्बद्ध एवेत्यवनिधये पुन-रुपचारः । घटः प्रत्यक्ष इत्यत्र तु नहि घटो नाम कश्चित् यो प्रत्यक्षः पृथगुपलब्धः

यस्योपचारात् प्रत्यक्षत्वं स्यात् । नीलादिव्यतिरिक्तस्य घटस्याभावादौपचारिकं प्रत्यक्षत्वमिति चेदेवमपि सुतरामुपचारो न युक्त उपचर्यमाणस्याश्रयस्याभावात् । नहि खरविषाखे तैच त्वमुपचर्यते । अपिच लोकव्यवहाराङ्गभूतो घटः पीतनीलादिव्यतिरिक्तो नास्तीति कृत्वा तस्योपचारः कल्प्यते । नत्वेवं सति पृथिव्यादिव्यतिरेकेण नीलादिकमपि नास्तीति नीलादे-
रस्योपचारिकं प्रत्यक्षत्वं कल्प्यताम् । यथोक्तम् ।

रूपादिव्यतिरेकेण यथा कुम्भो न विद्यते ।

वाय्वादिव्यतिरेकेण तथा रूपं न विद्यते ॥ इति ॥

तस्मादेवमादिकस्य लोकव्यवहारस्य लक्षणनासंग्रहादव्यापितैव लक्षणं स्यात् । तत्त्वविदपे-
क्षया हि प्रत्यक्षं घटादीनां नीलादीनाञ्च नेष्यते । लोकसंतृत्यात्वभ्युपगन्तव्यमेव प्रत्यक्षत्वं
घटादीनाम् । यथोक्तम् शतके ।

सर्वं एव घटो दृष्टो रूपं दृष्टं हि जायते ।

ब्रूयात् तत् कस्यचिन्नाम घटः प्रत्यक्ष इत्यपि ।

एतेनैव विचारेण सुगन्धि मधुरं मृदु ।

प्रतिषेधयितव्यानि सर्वान्युक्तमनुद्दिना ॥ इति ॥

अपिचापरोक्षार्थवाचिच्छेदकस्य ज्ञानस्य तृणतुषाग्निप्रत्यक्षकारणत्वात् प्रत्यक्षत्वं व्यपदि-
श्यते । यस्त्वक्षमत्तं प्रवर्तत इति प्रत्यक्षशब्दं व्युत्पादयति तस्य ज्ञानस्येन्द्रियाविषयत्वाच्च
न युक्ता व्युत्पत्तिः प्रतिविषयन्तु स्यात् प्रत्यर्थमिति वा । अथ स्याद्यथोभयाधीनायामपि
विज्ञानप्रवृत्तावाश्रयस्य पटुमन्दतानुविधानाविज्ञानानां तद्विकारविकारित्वादाश्रयेणैव व्यप-
देशो भवति । चक्षुर्विज्ञानमिति । एवं यद्यस्मदर्थमर्थं प्रतिवर्द्धते । तथाप्यक्षमत्तमाश्रय
वर्तमानम्बिज्ञानमाश्रयस्य व्यपदेशात् प्रत्यक्षमिति भविष्यति । दृष्टान्तसाधारणेन व्यपदेशो
भेरीशब्दो यवाङ्कुर इति । नैतत् पूर्व्वेण तुल्यं तत्र हि विषयेण तुल्यं तत्र हि विषयेण
विज्ञाने व्यपदिश्यमाने रूपविज्ञानेष्युपदिश्यमाने रूपविज्ञानमित्येवमादिना विज्ञानसिद्धोऽस्य
भेदे भोपदर्शितः स्यात् । मनोविज्ञानस्य चक्षुरादिविज्ञानैः सहैकविषयप्रवृत्तत्वात् । तदा
हि नीलाहाविषयसक्ताविज्ञानमित्युक्ते साक्षाद् एव प्रत्ययात् जायते किमेतद्रूपेन्द्रियजं
विज्ञानमाहोस्वित् मानसमिति । आश्रयेण तु व्यपदेशे मनोविज्ञानचक्षुरादिविज्ञानविषयप्र-
वृत्तिसम्भवेऽपि परस्परभेदः सिद्धो भवति । इह तु प्रमाणलक्षणविवक्षया कल्पनापोठमात्रस्य
प्रत्यक्षत्वाभ्युपगमे सति विकल्पकादेव तद्विशेषत्वाभिमतत्वादसाधारणकारणेन व्यपदेशे सति
न किञ्चित् प्रयोजनमुपलभ्यते । प्रमेयपरतन्त्रायाञ्च प्रमाणसंख्याप्रवृत्तौ प्रमेयाकारानुकारिता-
मात्रतया च समासादितात्मभावसत्ताकयोः प्रमाणयोः स्वरूपस्य व्यवस्थापनान्द्विप्रेन व्यपदेशः
किञ्चित्पुपकरोतीति सर्वथा विषयेणैव व्यपदेशो न्यायः । आलोके प्रत्यक्षशब्दस्य प्रसिद्धत्वा-
द्विप्रेणैव प्रत्यक्षशब्दस्य प्रसिद्धत्वादाश्रयेणैव व्युत्पत्तिराश्रीयते इति चेत् उच्यते । अस्ययं
प्रत्यक्षशब्दो लोकप्रसिद्धः । स तु यथा लोके तथास्माभिश्च्यत एव । यथास्थितलौकिकपदार्थ-
तिरस्कारेण तु तस्योत्पादे क्रियमाद्ये प्रसिद्धशब्दतिरस्कारः प्रसिद्धः स्यात् ततश्च प्रत्यर्थमित्येवं

स्यात् । एकस्य च चतुर्विज्ञानस्यैकेन्द्रियक्षणाश्रयस्य प्रत्यक्षत्वं न स्याद्वीक्षार्याभावात् । एकैकस्य च प्रत्यक्षत्वाभावे ब्रह्मनामपि न स्यात् । कल्पनापाठवस्यैव च ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वाभ्युपगमात्तत्र च लोकस्य संख्यद्वाराभावात् । लौकिकस्य च प्रमाणप्रमेयस्य आख्यातुमिष्टत्वाद्वाद्यथैव प्रत्यक्षप्रमाणकल्पना संजायते । चतुर्विज्ञानसंज्ञि नीलं जानाति । नतु नीलमिति चागमस्य प्रत्यक्षलक्षणाभिधानार्थस्याप्रस्तुतत्वं स्यात् पञ्चानामिन्द्रियविज्ञानानां । अत्र त्वप्रतिपादकत्वाच्च नागमादपि कल्पनापाठवस्यैव विज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वमिति न युक्तमेतत्तस्मात्लोकै यदि लक्ष्यं यदिवा लक्षणम् स्वसामानालक्षणम्वा सर्वमेव साक्षात्पलभ्यमानत्वादपरोक्षमतः प्रत्यक्षं व्यवस्थाप्यते तद्विषयेण ज्ञानेन सह द्विचन्द्रादीनां त्वैमिरकक्षानापेक्षयाऽप्रत्यक्षत्वम् । तैमिरिकाद्यपेक्षया तु प्रत्यक्षत्वमेवापरोक्षविषयन्तु ज्ञानं साधारण्यविचारिलिङ्गोत्पन्नमनुमानम् । साक्षादतीन्द्रियार्थविज्ञापमानां यद्वचनं स आगमसादृश्यादनुभूतार्थाधिगम उपमानं गौरिव गत्रय इति यथा । तदत्रं प्रमाणचतुष्टयात्लोकस्यार्थाधिगमो व्यवस्थाप्यते तदत्रं च परस्वरोपेक्षया सिध्यन्ति । सत्सु प्रमेयेषु प्रमेयार्थाः सत्सु प्रमेयेष्वर्थेषु प्रमाणानि । नतु खल्वस्वाभाविकी प्रमाणप्रमेययोः सिद्धिरिति तस्मात्लौकिकमेवास्तु यथादृष्टमित्यलं प्रसङ्गं न प्रस्तुतमेव आख्यास्यामः । लौकिक एव दर्शने स्थित्वा बुद्धानां भगवतां धर्मदेशना ।

अत्राहुः स्वपृष्ठाः । यदिदमुक्तं न स्वत उत्पद्यन्ते भावा इति । यदुक्तं स्वत उत्पत्तिवैयर्थ्यात् । यद्योक्तं न द्वाभ्यामिति । तदपि युक्तमेकांशभावं । अद्वैतुपक्षं त्वंकात्तो निदृष्ट इति तत्प्रतिषेधोऽपि युक्तः । यत् खल्विदमुच्यते नापि परत इति । तदयुक्तं यस्मात् परभूता एव भगवतामुत्पादका निदृष्टाः ।

चत्वारः प्रत्यया हेतुश्चास्तम्बनमनन्तरम् ।

तथैवाधिपतेयं यत् प्रत्ययो नास्ति पञ्चमः ॥

तत्र निवर्त्तको हेतुरिति लक्षणात् यो हि यस्य निवर्त्तको वीजभावेनास्थितः स तद् हेतुप्रत्ययः । उत्पद्यमानो धर्म्मो यनालम्बनेनात्पद्यते स तस्मालम्बनप्रत्ययः । कारणस्यान्तरा निरोधः कार्यस्यात्यन्तिप्रत्ययस्तद्यथा वीजस्यान्तरानिरोधोऽङ्गुलस्योत्पादप्रत्यययस्मिन् सति यदभवति तत्तस्माधिपतेयमिति तत्र ते चत्वारः प्रत्यया ये चान्ये पुरोक्तसहजात - पञ्चाज्जातयस्त एतद्धैवान्भृताः । ईश्वरादयस्तु प्रत्यया एव न सम्भवन्तीति अतएवावधारयन्ति प्रत्ययो नास्ति पञ्चम इति । तस्मादेश्चः परभूतेभ्यो भावानामुत्पत्तिरिति परत उत्पत्तिरिति । अत्रोच्यते नैव हि भावानां परभूतैभ्यः प्रत्ययेभ्य उत्पत्तिरिति ।

यस्मान्नहि स्वभावानां प्रत्ययादिषु विद्यते ।

अविद्यमाने स्वभावे परभावो न विद्यते ॥ इति ॥

यदि हि हेत्वादिषु परभूतेषु प्रत्ययेषु समस्तेषु व्यस्तेषु व्यस्तसमस्तेषु हेतुप्रत्ययसामग्रमन्त्र च क्वचिद्भावानां कार्यानामुत्पादात् पूर्वं सत्त्वं स्यात्तेषु उत्पादो नर्त्तव्यं यदुत्पादपूर्वसम्भवः स्यात् । यदि स्याद्ब्रह्मन् चोत्पादवैयर्थ्यं न स्यात्तस्मान्न चास्ति भावानां प्रत्यया

स्वभावः । अविद्यमाने च स्वभावे नास्ति परभावः । भवनं भाव उत्पादः परभावः स न विद्यते । तस्मादयुक्तमेतत् परेश्यो भावानामुत्पत्तिरिति । अथ भावानां कार्याणामङ्गुरादीनां वीजादिषु प्रत्ययेषु सत्स्ववितरूपेषु नास्ति स्वभावः सिद्धहेतुकत्वप्रसङ्गात् । तत् किमपेक्ष-परत्वं प्रत्ययादीनां विद्यमाने यो नैव हि सैत्रोपगुह्यकयोः परस्वरापेक्षं परत्वं न चैवं वीजाङ्गुर-रथोर्योगमापद्यम् । तस्मादविद्यमाने स्वभावे कार्याणां परभावः परत्वं वीजादीनां नास्तीति परव्यपदेशाभावादेव न परत उत्पाद इति । तस्मादागमाभिप्रायानभिज्ञतयैव परस्य नहि तथागता युक्तिविरुद्धवाक्यमुदाहरन्ति । आगमस्य चाभिप्रायः प्रागेवोपवर्णितः । तदेवं प्रत्ययेभ्यः उत्पादवादिनि प्रतिषिद्धे क्रियात् उत्पादवादी मन्यन्ते न चक्षुरत्यादादयः प्रत्ययाः सांक्षाद्विज्ञानं जनयन्ति । विज्ञानजनिक्रियानिष्पादकत्वात् प्रत्यया उच्यन्ते । भावः क्रिया-विज्ञानं जनयति । तस्मात् प्रत्ययवती विज्ञानजनिक्रिया विज्ञानजनिकामप्रत्यया । यथा परिक्रिया श्रोदनस्यति । उच्यते क्रिया न प्रत्ययवती । यदि क्रिया काचित्स्यात्सा चक्षुरादिभिः प्रत्ययैः प्रत्ययवती विज्ञानं जनयेत् । नत्वस्ति कथं कृत्वा इह क्रियेयमित्यमाणा ज्ञाते वा विज्ञान इथ्यते अजाते वा जायमाने वा । तत्र ज्ञाते न युक्ता क्रिया हि भावनिष्पादका भावश्चैन्नियन्तः किमस्य क्रियया जातस्य जन्म पुनरेव च नैव युक्तमित्यादिना मध्यमकावतार-प्रतिपादितमेतत् । अज्ञातेऽपि न युक्ता कर्त्रां निनाजनिरियन्तं च युक्तरूपस्यादिवचनात् । जायमानेऽपि भावे क्रिया न सम्भवति । जाताजातव्यतिरेकेण जायमानाभावात् । यथोक्तं जायमानोऽज्ञातत्वाज्जायमानो न जायते । अथवा जायमानत्वं सर्वस्यैव प्रसज्यत इति । यतश्चैवं त्रिषु कालेषु जनिक्रियाया असम्भवस्तस्मान्नास्ति सा ।

अतएवाह । क्रिया न प्रत्ययवतीति विशेषणं नास्तीति । विना विशेषणमित्यादिना प्रतिपादितमेतत् मध्यमकातारे । नहि बन्धापुत्रःश्रीमानित्युच्यते । यद्येवमप्रत्ययवती तर्हि भविष्यतीति । एतदप्ययुक्तमित्याह । नाप्रत्ययवती क्रियाया असम्भवः । प्रत्यया हि ते जनका भविष्यन्ति भावानामिति उच्यन्ते । प्रत्यया नाक्रियावन्तः । यदा क्रिया नास्ति तदा क्रिया-रहिताः । अक्रियावन्तो निर्हेतुका प्रत्ययाः कथञ्चनकाः । अथ क्रियावन्त एव जनका इति उच्यन्ते । क्रियावन्तश्च सन्तु तेनेति प्रकृतेनाभिसम्बन्धः । उत शब्दोऽवधारणे । तत्र क्रियाया अभाव उक्तः कथं क्रियावत्वं प्रत्ययानामिति । यथा च विज्ञान जनिक्रियोक्ता । एवं परिक्रिया-दयोऽपि भावा उक्ता वेदितव्या इति नास्ति क्रियातोऽपि समुत्पत्तिर्भावानामिति । भवति उत्पादाभिधानमर्थशून्यम् । अत्राह । किन्न एतेन क्रियावन्तः प्रत्यया इत्यादि विचारेण यस्माच्चक्षुरादीन् प्रतीत्यप्रत्ययान् विज्ञानादयो भावा जायन्ते । तस्माच्चक्षुरादीनां प्रत्ययत्वं तेभ्यश्चोत्पादा वा ज्ञानादीनामिति । एतदप्ययुक्तमित्याह । उत्पद्यन्ते प्रतीत्यमानितो मे प्रत्ययाः किल । यावन्तोत्पद्यन्त इमे तावन्नाप्रत्ययाः कथं यदि चक्षुरादीन् प्रत्ययान् प्रतीत्य विज्ञान-मुत्पद्यत इत्यस्यं मे प्रत्यया उच्यन्ते । ननु यावत्तद्विज्ञानार्थं कार्यं नोत्पद्यते तावदिमं चक्षुरा-दयः कथं नाप्रत्ययाः । अप्रत्ययास्त्वेत्यभिप्रायः नचाप्रत्ययेभ्य उत्पत्तिः शिकताभ्य इव तैलस्य । अथ सत्पूर्वप्रत्ययाः सन्तः किञ्चिदन्यं प्रत्ययमवेच्छ प्रत्ययं सम्यतिपद्यत इति । एतदप्ययुक्तं यत्तत् प्रत्ययान्तरमप्रत्ययस्य प्रत्ययत्वेन कस्यने तदपि प्रत्ययत्वं सत्यस्य प्रत्ययो भवति ।

तत्राप्येषएव चिन्तयति न युक्तमेतत् । किञ्चिह चक्षुरादयो विज्ञानस्य प्रत्ययाः कल्पमानाः स्वतोवाप्य कल्पैरन्नसतो वा सर्वथा च न युक्त इत्याह । नैवासतो नैव सतः प्रत्ययार्थस्य युज्यते । कस्मादित्याह । असतः प्रत्ययः कस्य सतश्च प्रत्ययेन किम् । असतो ह्यर्थस्याविद्यमानस्य कथं प्रत्ययः स्यात् । भविष्यता व्यपदेशो भविष्यतीति चेन्न । भविष्यता चेदयं व्यपदेश इष्टः । शक्तिं विना नास्ति हि भावितास्येत्यादिनोक्तदोषत्वात् । सतोऽपि विज्ञानस्य लब्धजन्मनो निष्कलैव प्रत्ययकल्पना । एवं समस्तानां प्रत्ययानां कार्यात्पादनासामर्थ्यानासामर्थ्यानाप्रत्ययत्वमुद्धाव्यातः परस्वस्तानामप्रत्ययत्वं प्रतिपाद्यते । अत्राह । यद्यप्येवं प्रत्ययानामसम्भवस्थाप्यतव लक्षणोपदेशात् । प्रत्यक्तमिद्विस्तत्र निवर्तको हेतुरिति लक्षणमुच्यते । हेतुप्रत्ययस्य नचाविद्यमानस्य लक्षणोपदेशं युक्तो ब्रह्मासुतस्येवेति । उच्यते स्याद्धेतुप्रत्ययो यदि तस्य लक्षणं स्याद्यस्यात् न सद्नासन्नसदसद्गर्भा निवर्तते तदा कथं निवर्तको हेतुः । एवं सति हि युज्यते । तत्र निवर्तक उत्पादको यदि निवर्तयो धर्मा निवर्तते तमुत्पादकहेतुरुत्पादयेन्न तु निवर्तते सदसदुभयरूपस्य निवर्तस्याभावात् तत्र सन्ननिवर्तते विद्यमानत्वात् असन्नाप्यविद्यमानत्वात् । सदसन्नापि परस्परविरुद्धस्यैकाभावात् उभयपक्षाभिहितदोषत्वाच्च । यत एव कार्यस्योत्पत्तिर्नास्ति हेतुप्रत्ययोऽप्यतो नास्ति ततः । यदुक्तम् । लक्षणसम्भवो विद्यते हेतुप्रत्यय इति तदेवं सति न युज्यते इदानीमालम्बनप्रत्ययनिर्णयार्थमाह । अनालम्बन एवायं सर्वधर्म उपदिश्यते । अग्रानालम्बने धर्मः कुत आलम्बनं पुनरिह सालम्बनधर्मा कतमे सर्वचित्तचैत्या इत्यागमात् । चित्तचैत्या येनालम्बनेनोत्पद्यन्ते यथायोगं रूपादीनामतेषामालम्बनप्रत्ययाः अयं च विद्यमानानां वा परिकल्प्यताविद्यमानानां वा परिकल्प्यताविद्यमानानां वा । तत्र विद्यमानानां नार्थस्तदालम्बनप्रत्ययेन धर्मस्य व्युत्पत्त्यर्थमालम्बनं परिकल्प्यते स चालम्बनात् पूर्वं विद्यमान एवेति । अथैवमनालम्बने धर्मं स्वात्मना प्रसिद्धं किमस्यालम्बयोगेन परिकल्प्यतेनेत्यनालम्बन एवायं स न विद्यमानो धर्मचित्तादिकं केवलं सारम्बण इत्युच्यते भवद्भिः स्वमनीषिकया । नन्वधारम्बणेन कश्चित् सम्बन्धोऽस्ति । अथाविद्यमानस्यारम्बणं परिकल्प्यते । तदपि न युक्तम् । अनारम्बण एवायमित्यादि । अविद्यमानस्य हि नास्त्यारम्बणेन योगः । अनारम्बण एवायं स धर्म उपदिश्यते भवद्भिः सारम्बण इति वाक्यशेषः ।

अथ नारम्बणे धर्मं कुत आरम्बणं वत ।

अथ शब्दः प्रश्नं कुत इति हेतौ । तेनायमर्थः अथैव तेनारम्बणे धर्मं असत्य विद्यमानं भूयः कुत आलम्बनकाभावादारम्बणस्याप्यभाव इत्यभिप्रायः । कथं तर्हि सारम्बणचित्तचैत्याः । प्राकृतमेतत्सुक्ष्मं न पारमार्थिकमित्यदोषः । इदानींसमनन्तरप्रत्ययनिर्णयार्थमाह ।

अनुत्पन्नेषु धर्मेषु निरोधो नोपपद्यते ।

नानन्तरमतो युक्तं निरुद्धप्रत्ययश्च कः ॥

तत्र पश्चिमश्लोकावार्द्धपादव्यत्ययो दृष्टव्यः । च शब्दश्च निम्नक्रमे निरुद्धेचेति तेनैवम्याठः । निरुद्धे च प्रत्ययः कः । नानन्तरमतो युक्तमिति । श्लोकबन्धार्थनन्वेवमुक्तं । तत्र कारणस्यानन्तरो निरोधः । कार्यस्योत्पादप्रत्ययसमनन्तरप्रत्ययलक्षणमत्र विचार्यते । वीजनरोध इत्यते । एवं सति निरुद्धे वीजेऽभावीभूतेऽङ्गुरस्य कः प्रत्ययः । को वा वीजनरोधस्य प्रत्यय इति ।

उभयमेतदहेतुकमित्याह । निरुद्धे च कः प्रत्यय इति । च शब्दोऽनुत्यन्नशब्दापेक्षः । तेना-
नुत्यन्ने चाङ्कुरे वीजादीनान्निरोध इत्यमाखेप्युभयमेतदहेतुकमापद्यत इति नानन्तरमतो-
युक्तम् । अथवा न स्वतो नापि परत इत्यादिनोत्पादोनिषिद्धस्तमभिसन्धायाह । अनुत्यन्नेषु
धर्मेषु निरोधो नापि विद्यते । नानन्तरमतो युक्तमिति । अपि च निरुद्धप्रत्ययश्च क इत्यत्र
पूर्वकमेव व्याख्यानम् । इदानीमधिपतिप्रतिप्रत्ययस्वरूपनिषेधार्थमाह ।

भावानाञ्चिःस्वभावानाञ्च सत्ता विद्यते यतः ।

सतीदमस्मिन् भवतीत्येतन्नैवोपपद्यते ॥

इह यस्मिन् सति यद् भवति तत्तस्याधिपतेयमित्यधिपतिप्रत्ययलक्षणम् । भावानाञ्च
प्रतीत्यसमुत्पन्नत्वात् स्वभावाभावे कुतस्तदेतस्मिन्निति कारणत्वेन व्यपदिश्यते । कुतस्तद्यदिदं
कार्यत्वेन तस्मान्नास्ति लक्षणतोऽपि प्रत्ययसिद्धिः । अत्राह तत्त्वाद्विभ्यः घटादिकमुपलभ्य
घटादेस्तत्त्वादयः प्रत्यया इति उच्यते । घटादि फलप्रवृत्तरेव स्वरूपतो नास्ति कुतः प्रत्य-
यानां प्रत्ययत्वस्येति । यथा च घटादिफलप्रवृत्तिरसती तथा प्रतिपादयन्नाह ।

न च व्यस्तमसक्षेपु प्रत्ययेष्वस्ति तत्फलम् ।

प्रत्ययेभ्यः कथं तच्च भवेन्न प्रत्ययेषु तत् ॥

तत्र व्यस्तेषु तन्तुनूरीरवेनशरशलाकादिषु प्रत्ययं घटो नास्ति तत्रानुपलभ्यमानत्वात्
कारणबहुत्वाच्च कार्यबहुत्वप्रसङ्गात् । समुदितेष्वपि तत्त्वादिषु नास्ति घटः प्रत्येकमवयवेष्व-
विद्यमानत्वात् । एकस्य कायस्य खण्डश उत्पत्तिप्रसङ्गात् । तस्मात् फलाभावाद्न सन्ति प्रत्ययाः ।
स्वभावाद्न सन्ति प्रत्ययाः स्वभावत इति । अथासदपि तत्तन्भ्यः प्रवर्तते फलमित्यभिप्रायः
स्यात् अप्रत्ययेष्वपि नास्ति फलमिति । अप्रत्ययेभ्योऽपि वीरणाद्विभ्यः कस्मान्नाभिप्रवर्तते
घट इति नास्ति फलप्रवृत्तिः स्वरूपतः । अत्राह यद्यन्यत् फलं स्यादन्यएव प्रत्ययास्तदा किं
प्रत्ययेषु फलमस्ति नास्तीति स्याच्चिन्तास्ति तु व्यतिरिक्तं फलं किन्तिर्हि प्रत्ययस्यमव-
यवमिति । उच्यते ।

फलञ्च प्रत्ययमयं प्रत्ययाश्चास्वयंमयाः । फलमस्वयंमयोत्स यत्प्रत्ययमयं कथम् ॥

यदि प्रत्ययमयं प्रत्ययविकारः फलमिति व्यवस्थाप्यते तदयुक्तम् । यस्मात्तेऽपि प्रत्यया
अस्वयंमया अप्रत्ययस्वभावा इत्यर्थः । तन्मुमयो हि घृष्ट इत्युच्यते । घटा यदि तन्त्व
एव स्वभावसिद्धाः । स्युस्तेह्यंशुमया अंशुविकारा न स्वभावसिद्धास्ततश्च तेभ्योऽस्वयं-
मयस्वभावेभ्यो यत् फलं घटाख्यन्तत् कथन्तन्मुमयं भविष्यति ।

यथोक्तं ।

पटः कारणतः सिद्धः सिद्धं कारणमन्यतः ।

सिद्धिर्धस्य स्वतो नास्ति तदन्यञ्जनयेत् कथम् ॥ इति ॥

तस्मान्न प्रत्ययमयं फलं सस्विद्यते । अप्रत्ययमयन्तर्ह्यस्तु । नाप्रत्ययमयं फलं सस्विद्यते इति तन्तुमयो यदा घटो नास्ति तदा कणं हिरण्ययः स्यात् । अत्राह । माभूत् फलं प्रत्यया-प्रत्ययनियमस्तु विद्यते । तथाच भगवान् ब्रवीति । यद्यमत्फलं प्रत्ययेभ्यः प्रवर्तते । अप्रत्यया एव स्युः । सति हि फले इमेऽस्य प्रत्यया इमेऽप्रत्यया इति स्यात् । तच्च विचार्य-माननास्तीति । फलाभावात् । प्रत्ययाप्रत्यया कुतः । प्रत्ययाश्चाप्रत्ययाश्चेति समासः । तस्मा-न्नास्ति भावानां स्वभावतः समुत्पत्तिरिति । यथोक्तमार्थ्यगताकरमुत्तं ।

शून्य विद्ये नहि विद्यते क्वचित् अन्तरिचि शकुनस्य वा पदम् ।
यन्न विद्यति स्वभावतः क्वचित् सा न जातु परहेतु भविष्यति ॥
यस्य नैवहि स्वभाव लभ्यते सोऽस्वभावः परप्रत्ययः कथम् ।
अस्वभावूपनु किञ्चनिष्यति एष हेतु सुगतेन देशितः ॥
सर्वधर्म अचला दृढस्थिता निर्विकार निरूपद्रवाः शिवाः ।
अन्तरिक्षपथतुल्य जानका अत्र युज्यति जगं अजानकम् ॥
शैलपर्वत यथा अकंपिया एव धर्म अविकम्पियाः सदा ।
नोच्यवन्ति नपि नोपि पद्यथु एव धर्मत जिनेन देशिता ॥ इत्यादि
तथा ।

जोजनपि जायति नोवुपपद्यनीच्यवतेनपि जीयति धर्मः ।
तं जिने देशयती नरसिंघस्तत्र निवेशति सत्वशतानि ॥
यस्य स्वभाव न विद्यति कश्चिन्नोपर भाव तु केन विलुङ्गः ।
नान्तरतो नपि वाहिरतो वालत्यति तत्र निवेशयि नाथः ॥
शान्तमती कथिता सुगतेनानोवगर्ज उपलभ्यति काचि ।
तत्र च व्याहरमी गतिथुक्ता युक्त कुमोचयमी वज्रसत्वान् ॥
इति विस्तरः ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ प्रत्यय-
परीक्षा नाम प्रथमप्रकरणम् ।

अत्राह । यत्रप्युत्पादप्रतिषेधात् प्रतीत्यसमुत्पादस्यानिरोधाद्विशेषणमिदुस्तथाप्यना-
गमनिर्गमः प्रतीत्यसमुत्पादमिदुष्ये लोकप्रसिद्धगमनागमनक्रियाप्रतिषेधार्थं किञ्चित्पलभ्य-
कारमुच्यतामिति उच्यते । यदि गमनं नाम स्यान्नियतन्तूते वाऽध्वजातं परिकल्प्यतां गते
गम्यमाने वा । सर्वथा च न युज्यत इत्याह ।

गतन्न गम्यते तावद्गतं नैव गम्यते ।

गतागतविनिर्मुक्तं गम्यमानन्न गम्यते ॥

तत्रोपरतगमिक्रियसम्भवात् गतमित्युच्यते । आविश्यमानं गमिक्रियया वर्तमानं गम्यत
इत्युच्यते । यद्गतमुपरतगमिक्रियं तद्दर्त्तमानगमिक्रियायोगवाचिना गम्यते इत्यनेन शब्देना-
द्यमानसम्बद्धमिति कृत्वा गतन्तावद् गम्यत इति न युज्यते । तावत् पृष्टे न च प्रतिषेधकसं
दर्शयति । अगतमिति न गम्यते । अगतं ह्यनुपजातगमिक्रियमनागतमुच्यते गम्यत इति च
वर्त्तमानताऽनागतवर्त्तमानयोरत्यन्तभेदादगतमपि गम्यत इति न युज्यते । यद्यगतं कथं
गम्यतेऽपि गम्यतं न तद्गतमिति गम्यमानेऽपि नास्ति गमनं । यस्माद्गतागतविनिर्मुक्तं
गम्यमानं न गम्यते । इह हि गन्ता यं देशमतिक्रान्तः स तस्य देशो गतो यं च नातिक्रान्तः
सोऽस्यानागतः । न च गतागतव्यतिरेकेण तृतीयसमसम्भवात् पणामा गम्यमानं नाम ।
यतश्चैवं गम्यमानं न गम्यते । गम्यत इति न प्रज्ञायते तस्मान्नास्ति गम्यमानम् । अतो न
तद्गमिक्रियया आविश्यते न गम्यत इति । नास्ति गम्यमानेऽपि गमनम् । अथास्यागन्तुः
गच्छतो यश्चरणाक्रान्तदेशः स गम्यमानः स्यादिति । नैवं चरणयोरपि परमाणुमद्भातत्वात् ।
अङ्गुल्याग्रावस्थितस्य परमाणोर्यः पूर्वी देशः स तस्या गतेरन्तर्गतः । पादाग्रवस्थितस्य चरण-
परमाणोर्य उत्तरदेशः सोऽस्यागतेरन्तर्गतः । न च परमाणुव्यतिरेकेण चरणमस्ति तस्मान्नास्ति
गतगतव्यतिरेकेण गम्यमानं । यथाचैवं चरणे विचार एवं परमाणुनान्नापि पूर्वापरदिग्भाग
सम्बन्धेन विचारः कार्य इति । अथाध्वगतं गम्यमानं उक्तमुद्गतजायमानविचारण ।
तस्माद्गम्यमानं न गम्यत इति सिद्धं । तत्राह । गम्यत एव गम्यमानमिह हि ।

चेष्टा यत्र गतिस्तत्र गम्यमाने च सा यतः ।

न गते नागते चेष्टा गम्यमाने गतिस्ततः ॥

तत्र चेष्टा चरणोक्तपरिचयलक्षणा । यतो वर्ज्जतो गन्तुर्ध्वं देशे चेष्टा गतिस्तत्रैव देशे सा
च चेष्टा न गतेऽध्वनि सम्भवति नाप्यगते कित्तु गम्यमाने एव ततश्च गम्यमाने गतिः । यत्र
हि गतिरुपलभ्यते तद्गम्यमानम् । तच्च गमिक्रियया आविश्यते तस्माद्गम्यमानमेव गम्यते
इति । एकोऽत्र गमिन्नान्यर्थः । अपरश्च देशान्तरसंप्राप्त्यर्थ इति । एवमपि परिकल्प्यमाने
गम्यमानं न गम्यत इति आह ।

गम्यमानस्य गमनं कथं नामोपपद्यते ।

गम्यमानं विगमनं यदा नैवोपपद्यते ॥

इह हि गमिक्रियायोगादेव गम्यमानव्यपदेशमिच्छति । भवांस्तच्च गम्यत इति ब्रवीति । एकैवात्र गमिक्रिया गमागमगम्यमानव्यपदेशो भवतु । काममध्य गम्यत इति भूयः क्रियासम्बन्धो गम्यमानस्य न युज्यत इति गम्यमानस्य गमनं कथं नामोपपद्यते कारणमाह । गम्यमानं विगमनं यदा नैवोपपद्यत इति । गम्यमानमिति गम्यत इत्यर्थः । विगतं गमनं विगमनं । एकस्या गमिक्रियाया गम्यमानमित्यत्रोपयुज्यत्वाद्वितीयाया अभावाच्च गम्यत इत्यर्थं व्यपदेशा विना गमनेन यदा नैवोपपद्यते तदा गम्यमानं गम्यत इति परिपूर्णा वाक्यार्थो नास्तौत्यभिप्रायः । गम्यमानमित्यन्तावन्मात्रमेव सम्भवति द्वितीयक्रियाभावात् न तु गम्यत इति । अथ गम्यत इत्यत्रैव गमिक्रियासम्बन्ध इष्यते । एवं सति गम्यमानव्यपदेशो नास्ति क्रियासम्बन्ध इति न परिपूर्णा वाक्यार्थस्यत्याह ।

गम्यमानस्य गमनं यस्य तस्य प्रसज्यते ।

श्रुते गतेर्गम्यमानं गम्यमानं हि गम्यते ॥

यस्य वादिनो गम्यमानस्य गमनमिति पक्षः । गम्यमाने संज्ञाभूते गमिक्रियाशून्यपारगमिक्रियासाधेयभूतामिच्छति । यस्य पक्षे श्रुते गतेर्गम्यमानमिति प्रसज्यते तस्य गतिर्गतेन गमनं स्यात् । यस्मादस्य गम्यमानं हि गम्यते । हि शब्दो यस्मादर्थे गतिर्गतेनमेव गम्यमानमन्तस्य वादिनो गम्यते गम्यत इत्यत्र क्रियापयोगात्तस्मादूर्तिरहितं गम्यमानं प्रसज्यते ।

अयोभयत्रापि क्रियासम्बन्ध इष्यते । गम्यमान गम्यत इत्यत्र च ।

एवमपि गम्यमाने प्रसङ्गमवदयम् ।

येन तद्गम्यमानं च यच्च तु गमनं पुनः ॥

येन गमनेन योगाद्गम्यमानव्यपदेशं प्रतिलभतेऽध्या । तदेकङ्गमनं तत्र गमनेऽधिकरणभेदद्वितीयं गमनं येन न गम्यते । एतन्मतद्वयं । गम्यमानस्य गमने सति प्रसक्तं भवतु गमनद्वयं का दोष इति चेत् । अयं दोषो यस्मात् । द्वा गन्तारौ प्रसज्यते । प्रसक्तं गमनद्वयं किं पुन कारणद्वयप्रसङ्ग इत्याह ।

गन्तारं हि तिरस्कृत्य गमनन्नोपपद्यते ।

यस्मादवश्यं हि क्रिया स्वमाधनमपेक्षते ॥

कर्मेकत्तरिम्बा । गमिक्रियाचैवं कर्तव्यवस्थितातो गन्तारमपेक्षते । नास्ति चैकस्मिन् गच्छति देवदत्तं द्वितीयः कर्त्तति । अतः कर्त्तृद्वयाभावाद्नास्ति गमनद्वयन्ततश्च गम्यमानं

गम्यत इति नोपपद्यते । अथ स्याद्यथायं देवदत्तः स्थितः स न भाषणे पश्यति न तदेको-
 ऽनेकक्रियो द्रष्टुः । एवमेकस्मिन् गन्तरि क्रियाद्वयम्भविष्यतीति । नैव शक्तिः हि कारको न
 द्वयं क्रियाभेदाच्च तस्माधनस्यापि शक्तः मिदु एव भेदः । न हि स्थितिक्रियया वक्ता स्यात्
 द्वयमेकमिति चेत् भवत्वैवम् । न तु द्वयं कारकं किन्तर्हि शक्तिः सा च भिद्यत एव ।
 अपि च समदृशक्रियाद्वयकारकत्वद्वैकदेशिकस्य द्रष्टुमतो नैकस्य गन्तुर्गमनद्वयम् । अत्राह ।
 यद्यप्येवन्त्यापि गन्तरि देवदत्ते गमनमुपलभ्यते देवदत्तो गच्छतीति व्यपदेशात्ततश्चिरोद्यत
 एव गमनं गमनाश्रयगन्तृषूदावाहुच्यते । स्यादेवं यदि गमनाश्रयो गन्ता स्यात् ।
 कथमित्याह ।

गन्तारञ्च तिरस्कृत्य गमनन्नोपपद्यते ।

गमनेऽसति गन्ताथ कुत एव भविष्यति ॥

गन्तारमन्तरेण निराश्रयं गमनमसद्विद्युक्तं ततश्च गन्तारं च तिरस्कृत्य प्रत्याख्याय गमनं
 नास्ति । असति गमने कुतो निर्हेतुको गन्ता अतो नास्ति गमनम् । अत्राह । विद्यत एव
 गमनन्तद्गतस्तान व्यपदेशात् । इह गन्ता गमनेन युक्तः तद्योगाच्च गच्छति । यदि गमनं न
 स्याद्गमनवतो देवदत्तस्य गच्छतीति व्यपदेशो न स्यात् । दण्डाभावे दण्डव्यपदेशाभावात् ।
 उच्यते स्याद्गमनं । यदि गच्छतीत्येव व्यपदेशः स्याद्यस्मात् ।

गन्ता न गच्छते तावद्गन्ता नैव गच्छति ।

अन्यो गन्तुरगन्तुश्च कस्ततीथो हि गच्छति ॥

इह गच्छतीति गन्ता स तावद्गच्छति यथा च न गच्छति तयोत्तरेण श्लोकत्रयेण
 प्रतिपादयिष्यति । अगन्तापि न गच्छति । अगन्ता हि नाम यो गमिक्रियारहितः ।
 गच्छतीति च गमिक्रियायोगप्रवृत्तः शब्दः । यद्यथावगन्ता कथं गच्छति । अथ
 गच्छति नासावगन्तीति तदुभयव्यतिरिक्तो गच्छतीति चेद्वैयं कोहि नाम गन्ता न गन्तृविनि-
 भुक्तस्तृतीयोऽस्ति योगवृत्तीति कल्प्यते तस्मान्नास्ति गमनं । अत्राह नागन्ता गच्छति नाप्युभय-
 रहितः किन्तर्हि गन्तैव गच्छतीति । एतदप्यसत् । किं कारणं यस्मात् ।

गन्ता तावद्गच्छतीति कथमेवोपपद्यते ।

गमनेन विना गन्ता यदा नैवोपपद्यते ॥

गन्ता गच्छतीत्यत्र वार्थे एकैव गमिक्रिया तथा च गच्छतीति व्यपदिश्यते । गन्तीति तु
 व्यपदेशे नास्ति द्वितीया गमिक्रियेति । गमनेन विना गन्ताऽगच्छन् गन्तीति यदा न सम्भवति
 तदा गन्ता गच्छतीति न युज्यते । कामं गच्छतीत्यस्तु । गन्तीति तु न सम्भवतीति तदयुक्तं ।
 अथ गतियोगात् सगतिक एव गन्ता तथापि द्वितीयगमिक्रियाभावाद्गच्छतीति व्यपदेशो
 न स्यादित्याह ।

पक्षे गन्ता गच्छतीति यस्य तस्य प्रसज्यते ।

गमनेन विना गन्ता गन्तुर्गमनमिच्छतः ॥

यस्य वादिनां गतिक्रियायोगादेव गन्तीति पक्षः तस्य गन्तुर्गमनमिच्छतः स गन्तुपदेनो-
द्गमनेन विना गन्ता गच्छतीति स्यात् द्वितीयगमिक्रियाभावाद्गतो गच्छतीति न युज्यते ।
गच्छतीति एतस्यार्थं गतइति शब्दो गतेन विना गन्तव्यत्र वाच्यः । तयोभयत्रापि गतियोग
इत्यतं गन्ता गच्छतीति । एवमपि

गमने द्वे प्रसज्यते गन्ता यद्युत गच्छति ।

गन्तेति वोच्यते येन गन्ता सोऽन्यश्च गच्छति ॥

येन गमनेन योगाद्गन्तव्युच्यते व्यपदिश्यते तदेकं गमनं गन्ता भवन् यत्र गच्छति
यां च गतिक्रियां करोति तदेतद्गमनद्वयं प्रसक्तमतां गन्तुद्वयप्रसङ्ग इति पूर्ववद्दूषणं
वक्तव्यम् । तस्मान्नास्ति गच्छतीति व्यपदेशः । अत्राह । यद्यप्येवम् । तथापि देवदत्तो
गच्छतीति व्यपदेशसद्भावाद्गमनमस्तीति नैवम् । यस्माद्देवदत्ताश्रयैव नैवं चिन्ता किमसौ
गन्ता स गच्छति उत गन्तुमिच्छति तद्गतिरिक्त इति सर्वथा च नोपपद्यत इति
यत्किञ्चिदेतत् । अत्राह । विद्यत एव गमनं तदशरम्भसद्भावात् । इह देवदत्तः स्थियुप-
सर्जनगमनमारभते । न चाविद्यमानम् कूर्मरोगप्रचार्यादिकमारभते । उच्यते । स्याद्गमनं
यदि तदशरम्भ एव स्याद्यस्मात् ।

यस्माद्गतो नारभते गन्तुमारभतेऽगतः ।

नारभतेऽगम्यमाने गन्तुमारभते कुह ॥

यदि गमनारम्भो भवेत्तद्गतं चाध्वनारभते गम्यमाने वा । तत्र वा तेन गमनन्याभ्यंते
तद्दि नामोपरतगमिक्रियं यदि तत्र गमनमारभ्यते तद्गतमित्येव स्यादतीतवर्त्तमानयोर्विरो-
धात् । अगतेऽपि गमनमारभ्यतेऽनागतवर्त्तमानयोर्विरोधात् । नापि गम्यमानं तदभावात्
क्रियाद्वयप्रसङ्गात् कर्तृद्वयप्रसङ्गाच्च । तदेवं सर्वत्र गमनारम्भमप्यत्राह अगतेऽपि गमन-
मारभ्यते अनागतवर्त्तमानयोर्विरोधात् नापि गम्यमानं तदभावात् क्रियाद्वयप्रसङ्गात् कर्तृ-
द्वयप्रसङ्गाच्च । तदेवं सर्वत्र गमनारम्भवति । गन्तुमारभ्यते कुहेति । यथा च गमनं सम्भवति
तथा प्रतिपादयन्नाह ।

अतोऽस्ति गमनारम्भाद्गम्यमानं न चागतं ।

यत्रारभ्येत गमनं स गच्छेत् गमनं कुतः ॥

इह देवदत्तो यदावस्थित आस्ति स तदा गमनमारभते तस्य गमनारम्भात्पूर्वं न गम-
मानमध्वजातमिति । न च गतं यत्र गमनमारभ्यते । तस्माद्गतगम्यमानाभावादेनयोर्न

गमनारम्भः । अथ स्याद्यद्यपि गमनारम्भात्पूर्वतः गम्यमानम् तथाप्यगतमस्ति तत्र गमनारम्भः स्यादिति उच्यते । अगमनं कुतः । अनुपजातगमिक्रियमनारम्भगमिक्रियमगतं तत्र गमनारम्भ इत्यसम्बद्धमेतदित्याह । अगते गमनं कुत इति । यद्यपि गतागतगम्यमानेषु गमनारम्भो नास्ति गतागतगम्यमानानि तु सन्ति न वा सन्ति गमने एतानि युज्यत इत्युच्यते । स्याद्गमनं यद्येतान्येव स्युः । सति हि गमिक्रियाप्रारम्भे यत्रोपरता गमिक्रिया तद्गतमिति परिकल्प्येत यत्र वर्त्तमानाद्गम्यमानं तदगतमिति । यदा तु गमिक्रियाप्रारम्भ एव नास्ति तदा गतं किं गम्यमानं को विकल्प्यते । अद्गम्यमान आरम्भे गमनस्यैव सर्वथा प्रारम्भेऽनुपलभ्यमाने किं मिथ्याध्वत्रयं परिकल्प्येत कुतो वा तद्यपदेशकारणं गमनमित्युक्तमेतदत्राह । विद्यत एव गमनतत्प्रतिपक्षसद्भावात् । यस्य च प्रतिपक्षोऽस्ति तदस्ति । आलोकान्धकारवत् पारवारवत् संशयनिश्चयवच्च । अस्ति च गमनस्य प्रतिपक्षस्थानमित्युच्यते । स्याद्गमनं यदि तत्प्रतिपक्षस्थानं स्यात् । कथमिदं स्थानं गन्तुरगन्तु स्तदपरस्यवा परिकल्प्येत सर्वथा च न युज्यत इत्याह ।

गन्ता न तिष्ठते तावद्गन्ता नैव तिष्ठति ।

अन्यो गन्तुरगन्तुश्च कस्तृतीयोऽथ तिष्ठति ॥

यथा गन्ता न तिष्ठति तथोत्तरेण श्लोकैनाख्यास्यति । अगन्तापि न तिष्ठति स हि तिष्ठत्येव तत् किमपरया स्थित्या प्रयोजनमेकया स्थित्याऽगन्तापरया तिष्ठतीति नैवं यस्माद्गन्ता तावत्तिष्ठतीति कथमेवापपत्स्यते ।

गमनेन विना गन्ता यदा चैवोपपद्यते ।

यदायं तिष्ठतीत्युच्यते तदा स्थितिविरोधिगमनस्य नास्थितिर्यप्रसङ्गात् इति पूर्ववद्भाषः । गन्तुगन्तुरहितश्चान्यो नास्ति । अत्राह । नागन्ता निष्ठति नापि गन्तुरगन्तुश्चान्यः किं तर्हि गन्तैव तिष्ठतीति स्थित्या च गमनम् । गन्तृव्यपदेशो नास्ति । अतो गन्ता तिष्ठतीति नोपपद्यते । अत्राह । विद्यत एव गमनं निवृत्तिसद्भावात् । इह गतो निवृत्तमानः स्थितिमारभते । गमनाभावे तु ततो निवर्त्तते उच्यते स्याद्गमनं यदि तन्निवृत्तिरेव स्यात् । यस्मान्न तिष्ठति गम्यमानान्न गतान्नागतादपि । तत्र गन्ता गतादध्वनो निवर्त्तते गत्यभावात् । अगतादपि गत्यभावादेव गम्यमानादपि न निवर्त्तते तदनुपभेद्यगमिक्रियाभावाच्च । तस्मान्न गतिनिवृत्तिरत्राह । यदि गमनप्रसिद्धिस्थित्यभावात् गतिरसती । एवन्तर्हि गमनप्रसिद्धये स्थितिं साधयामस्तत्तन्निष्ठौ गमनसिद्धि स्तस्माद्विद्यत एव स्थानं प्रतिद्वन्द्विसद्भावात् स्थितं हि प्रतिद्वन्द्विगमनं तदस्थितिनश्च स्थितिरपि प्रतिद्वन्द्विसद्भावात् एतदप्युक्तम् । यस्मात् संवृत्तिश्च निवृत्तिश्च गते समा । अत्र हि यद्गमनं स्थितिप्रसिद्धये वर्णितं तद्गत्या समं गतिदूषणेन तुल्यमित्यर्थः । यदा गन्ता न तिष्ठति तावदित्यादिना गतिप्रसिद्धये स्थितेर्हेतुत्वेनोपात्ताया दूषणमुक्तमेवमिहापि स्थितिप्रसिद्धये गमनहेतुत्वेनोपात्ते

स्थानान्न गच्छति तादृशित्यादिना श्लोकद्वयगठपरिवर्तनं दूषणं वक्तव्यमिति नास्ति गमनं तद्वावात् प्रतिद्वन्द्विनी स्थितिरपीति । एवं तावद्गमनं गत्या तुल्यं प्रत्याख्येयम् । अथ स्याद्विद्यत एव स्थानं तद्वारम्भात् । इहेत्युपसर्जनस्थानमारभते कथं तन्न स्यादुच्यते । सम्प्र-
वृत्तिश्च गतेः समा वाच्या । तत्र यथापूर्वङ्गतनारभ्यते कुहेत्यादिना श्लोकत्रयपरिवर्तनं स्थानसंप्रवृत्तिरपि गतेः समा । स्थाननिवृत्तिरपि गतिनिवृत्त्या समा प्रत्याख्येया । यथा गतिनिषण्णो न तिष्ठति गम्यमानान्न गतान्नागतादपीति गते दूषणमुक्तमेवं स्थितिनिषेधेऽपि निगोच्छते स्थीयमानान्नास्थितादपीति गत्या तुल्यं दूषणमिति नास्ति स्थितिनैतत् संभवतीत्याह ।

65645

तदेव गमनं गन्तुः स एवेति न युज्यते ।

अन्य एव पुनर्गन्ता गतेरिति न युज्यते ॥

कथं पुनर्न युज्यत इत्याह ।

तदेव गमनं गन्ता स एव हि भवेद्यदि ।

एकान्त तदभावात् कुतो गतिप्रतिपत्तस्थितिमद्वाववादिनाङ्गनः सिद्धिरिति । अपि च यदि गमनं स्यादन्तर्गतरेकेण वा स्यादन्तरेकेण वा सर्वथा च विचार्यै वः प्रसज्येत । कर्तुः कर्मण एव च प्रयं गमिक्रिया सा यदि गन्तुरर्थतिरिक्ता नान्या स्यात्तदा कर्तुः क्रियायाश्चैकत्वं स्यात्तत्तद्वयं क्रियायम् कर्त्तति विशेषो न स्यात् । न च च्छिदिक्रियाया प्रकृतुश्चैकत्वं मतं । यदेव गमनं स एव गन्तीति न युज्यते । अन्यत्वमपि अनयोर्थथा नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

अन्य एव पुनर्गन्ता गन्तुर्यदि विकल्प्यते ।

गमनं स्यादृते गन्तुर्गन्ता स्याद्गमनादृते ॥

यदि हि गन्तुगमनयोरन्तलं स्यात्तदा गमननिरपेक्षो गन्ता स्यात् गन्तुनिरपेक्षं च गमनं सृष्टेत । पृथक् सिद्धं घटादिव पटः । न च गन्तुः पृथक् सिद्धं गमनं सृष्टेत इति । अन्य एव पुनर्गन्ता गतेरिति न युज्यत इति प्रसाधितमेतत्तदेवम् ।

एकीभावेन वा सिद्धिर्नैकीभावेन वा यथोः ।

न विद्यते तथोः सिद्धिः कथं नु खलु विद्यते ॥ इति ।

नास्ति गन्तुगमनयोः सिद्धिरित्यभिप्रायः । अत्राह इह देवदत्तो गन्ता गच्छतीति लोक-
प्रसिद्धं तत्र यथा वक्ता भावं भाषते कर्त्ता क्रियां करोतीति प्रसिद्धमेवम् । यथा गत्या गतिरभिव्यज्यते तां गच्छतीति न यथोक्तदोषः । तदप्यमत् । यस्मात् ।

गत्या यथोद्यते गन्ता गतिनां स न गच्छति ।

यथा गत्या देवदत्तो गच्छतीति अभिव्यज्यते । स गन्ता संस्तावन्न गतीः प्राप्नोति यदि वा न करोतीत्यर्थः । यस्मान्न गतिपूर्वाऽस्ति । गतेः पूर्वा गतिपूर्वः । यदि गन्ता गतेः पूर्व-सिद्धः स्यात् स तां गच्छेत् कथम् । यस्मात् कश्चित् त्वं विद्धि गच्छति । कश्चिद्वेददत्तः किञ्चिदर्थान्तरभूतं ग्रामं नगरम्वा गच्छतीति दृष्टुः । न चैवं यथा गत्या गन्त्युच्यते । तथाः पूर्वं सिद्धिरूपं गतिनिरपेक्षो गन्ता नामास्ति यस्तां गच्छेत् ।

अथ मनसि यथा गत्या गन्त्यभिव्यज्यते तामेवासां न गच्छति । किन्तर्हि ततोऽन्यां गतिमिति । एतदण्यस्यस्मात् ।

• गत्या यथोच्यते गन्ता ततोऽन्यः स न गच्छति ।

गती द्वे नोपपद्येते यस्मादेकः प्रगच्छति ॥

यथा गत्या गन्ताभिव्यज्यते न त्वन्यामपि स गन्ता सन्न गच्छति । गतिद्वयप्रसङ्गात् । यथा गत्या गन्ताभिव्यज्यते गन्ता सन् यां चापरां गच्छतीत्येतद्गतद्वयं प्रसक्तं न चैकस्मिन् गन्तारि गतिद्वयभिव्ययुक्तमेतत् । एतेन वक्ता वाचं भाषतं कर्ता क्रियां करोतीति प्रयुक्तम् । तदेव ।

सद्भूतो गमनं गन्ता त्रिप्रकारं न गच्छति ।

नासद्भूतोऽपि गमनं त्रिप्रकारं स गच्छति ॥

गमनं सद्भूतः त्रिप्रकारं न गच्छति । तत्र गम्यत इति गमनमिहोच्यते । तत्र सद्भूतो गन्ता यो गमिक्रियायुक्तः असद्भूतो गन्ता यो गमिक्रियारहितः । सदसद्भूतो य उभयपक्षेय रूपः । एवं गमनमपि त्रिप्रकारं गमिक्रियासम्बन्धेन वेदितव्यम् । तत्र सद्भूतगन्ता सद्भूतमसद्भूतं सदसद्भूतं त्रिप्रकारं गतं न गच्छति । एतच्च कर्मकारकपरीक्षायामाख्यास्यते । एवमसद्भूतोऽपि गन्ता त्रिप्रकारगमनं न गच्छति । सदसद्भूतोऽपीति तत्रैव प्रतिपादयिष्यति । यतश्चैवं गन्तृगन्तव्यगमनानि विचार्यमानानि न सन्ति ।

तस्माद्गतितश्च गन्ता च गन्तव्यं च न विद्यते ।

यथोक्तसार्थ्यात्तयमतिनिर्द्वेषसूत्रे । अगतिरिति भदन्त शारद्वतीपुत्र संकर्षणपदमेतत् । गतिरिति भदन्त शारद्वतीपुत्र निष्कर्षणपदमेतत् । यत्र न संकर्षणपदं स निष्कर्षणपदं तदार्या नापदमपदयोगेन अनागतिरगतिश्चार्याणां गतिरिति । यदि वीजमेवाङ्कुरे सङ्गामति वीजमेव तत् स्यान्न पदं कुतः शाश्वतदोषप्रसङ्गश्च । अथाङ्कुरोऽन्यत आगच्छति । अहेतुकदोषप्रसङ्गः स्यान्न चाहेतुकस्योत्पत्तिः खरविषाणस्येव । अतएवाह भगवान् वीजस्य मतो यथाङ्कुरो न च यत् वीजं स चैवाङ्कुरो न च अच्युततो न चैव तदेवमनुच्छेदमश्रावतधर्म्मति । सुद्रातः प्रतिग्रहो दृश्यते । सुद्रासंक्रान्तिर्न चोपलभ्यते न च सैव न चैव स्यादन्यत एवमनुच्छेदमश्रावतधर्म्मति यथा आदर्शपृष्ठे तथा तैलपात्रे निरीक्षते नारीमुखमेलङ्कृतम् । सा तत्र

रागं जनयित्वा बाला प्रधावित्वा कामे गवेषमाणा मुख्यस्य संक्रान्तिं यदा न विद्यते विष्व-
मुखं नैव कदापि लभ्यते । मूढो यथामौ जन एति रागं ययोपमानं जायते सर्व्वधर्म्मोनिति ।
तथा तेन हि कालिन्ना दशबलोऽनघो जिनो भाषते ईमं समाधिबलम् । स्वप्नोपमा भगवती
मकला । न कश्चिज्जायते न कश्चित् घ्नयते न च सत्वसुपलभ्यते । न जीवनो इमु धर्म्मः
फेनकइलीसदृशः । मायोपमा गगनविद्युत्समोदकचन्द्रसन्निभमरीचिसमा । न चास्मि
लोकि सृदु कश्चिद्देवापर लोकि संक्रमति गच्छति वा न च कर्म्म नश्यति कदा विकृतं फलं
देति कृष्ण शुभे संसरतो न च शाश्वतं न च उह्यत पूर्वा न च कर्म्म संचेयुर्न चापि स्थितिः ।
न च सापि कृत्वा पुनरमृशति न च अन्यकृत्व पुनेयं देयते । न च संक्रमो न च पुनरागमनं
न च सर्व्वमस्ति न वा नास्ति पुनः । न च दृष्टिस्थानगतिविशुद्धिरिह न च सत्व सत्व
चारु सुप्रसक्त गति । सुखिनोपम हि त्रिभववशिकम् । लघुभग्नमनितातमायसमं न च
आगतं न च इहोपगतं शून्यानिमित्त मदसत्तति । यो अन्नुत्यादे शास्तु अनिमित्तपदं
सुगतानुगोचलजिनानुगुणः बलधारणीदेशबलानुबलं बुद्धानियं वृषभिता परमा विग्शुक्र-
धर्म्मगुणज्ञानधारणीवसं परमम् । अद्विवकुर्व्वणविधेः परमापरमं चाभिज्ञप्रतिलाभनयं
इति विस्तरः —

इत्याचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपादायां मध्यमकवृत्तौ गता-
गतपरीक्षणं नाम द्वितीयं प्रकरणम् ॥

अत्राह यद्यपि गतिश्च गन्ता च गन्तव्यान्तो न विद्यते तथापि प्रवचनसिद्ध्यपेक्षया
द्रष्टृद्रष्टव्यदर्शनादीनामस्ति त्वमास्वर्थम् । तथाचाभिधर्म्म उच्यते ।

दर्शनं श्रवणं घ्राणं रसनं स्पर्शनं मनः ।

इन्द्रियानि षडेतेषां द्रष्टव्यादीनि गोचरः ॥

तस्मात् सन्ति दर्शनादीनि स्वभावत इत्युच्यन्ते न सन्ति इह हि पश्यतीति दर्शनं
चतुस्तस्य च रूपं विषयत्वेनोपदिश्यते । यथा दर्शनं रूपं न पश्यति तथा प्रतिपादयन्नाह ।
स्वं आत्मानं दर्शनं हि तत्त्वमेव न पश्यति ।

न पश्यति यदात्मानं कथं द्रच्छति तत्वान् ।

तत्रेदं देव दर्शनं स्वात्मानं न पश्यति स्वात्मानि क्रियाविरोधात् । ततश्च स्वात्मादर्शना
च्छान्नादिवन्नीलादिकं न पश्यति । तस्मान्नास्ति दर्शनम् । यद्यपि स्वात्मानं दर्शनं न पश्यति ।
तथाप्यग्निवत्परान् द्रच्छति । तथाह्यग्निः परात्मानमेव दहति न स्वात्मानं एवं दर्शनं परान्व
द्रच्छति न स्वात्मानमिति । एतदप्युक्तं यस्मान्न पर्याप्तोऽग्निद्रष्टान्तो दर्शनस्य प्रसिद्धयं ।

योऽयमग्निदृष्टान्तो दर्शनस्य प्रसिद्धये भवतोपन्यस्तः स न पथ्यासो नालं न समर्था न युज्यत इत्यर्थः । यस्मात् सदर्शनः सप्रत्यक्षो गम्यमानगतागतैः । सह दर्शनेन वर्तत इति सदर्शनः । योऽयमग्निदृष्टान्तो दर्शनप्रसिद्धये भवतोपदिष्टः सोऽपि सह दर्शनेन दृष्टान्तिकार्येण प्रत्यक्षो दूषितः । केन पुनरित्याह — गम्यमानगतागतैः । यथा गतं न गम्यते नागतं न गम्यमानमेवमग्निनापि दग्धं न दह्यते नादग्धं दह्यते इत्यादिना समं वाक्यं यथा च न गतं नागतं न गम्यमानं गम्यते । एवं ।

न दृष्टं दृश्यते तावद्दृष्टं नैव दृश्यते ।

दृष्टादृष्टविनिर्मुक्तं दृश्यमानञ्च दृश्यते ॥

इत्यादि वाच्यं ।

यथा च गन्ता न गच्छते तावदित्याद्युक्तमेव न दग्धं दह्यतेतावदित्यादि वाच्यं एवं दर्शनमप्यश्वते तावदित्यादिनाग्निदृष्टान्तेन सह गम्यमानगतागतैर्यस्मात्समं दूषणमतोऽग्निदर्शनप्रसिद्धिरिति न युज्यते ततश्च सिद्धमेतत् । स्वात्मवद्दर्शनमप्यनपि न पश्यतीति । देवम्पराङ्गपश्यमानं भवति यदा किञ्चन दर्शनन्दर्शनं पश्यतीत्येवं कथमेतत्तु युज्यते यदा विमपश्यन्न किञ्चित् दर्शनं भवति तदानीमपश्यतो दर्शनत्वायोगः । स्तम्बादिवत् पश्यतीति दर्शनमिति व्यपदेशो न युज्यते । यद्यपि दर्शनशब्दानन्तरं श्लोकवन्धानुरोधेन दर्शनं श्यति पाठस्तथापि व्याख्यानकाले पश्यतीति दर्शनमित्येवं कथमेतत्तु युज्यत इति पठित्वा । किञ्चान्यदिह पश्यतीति दर्शनमित्युच्यमाने दर्शनक्रियायाः दर्शनस्वभावस्य वा चतुषः स्वन्धः परिकल्प्येत अदर्शनस्वभावस्य वा । उभयथा च न युज्यत इत्याह ।

पश्यते दर्शनं नैव नैव पश्यत्यदर्शनं ।

दर्शनस्वभावस्य तावद्दृष्टिक्रियायुक्तस्य भूयः पश्यतीत्यादिना सम्बन्धो नोपपद्यते द्विशि-
त्यादयप्रसङ्गात् दर्शनद्वयप्रसङ्गाच्च । अदर्शनमपि न पश्यति दर्शनक्रियारहितत्वात्
कुल्यग्रवदित्यभिप्रायः । यदा पश्यते दर्शनं नैव नैव पश्यत्यदर्शनं । तदा दर्शनं पश्यतीत्येवं
थमेतत्तु युज्यते । इत्यनेनेत्र सम्बन्धः । यत्तु मन्मते निर्व्यापारं हीदन्धर्ममात्रमुत्पद्यमान-
त्पद्यत इति नैव किञ्चित् काश्चिद्द्विषयं पश्यति क्रियाया अभावात्तस्माद्दर्शनद्वयपश्यतीति
सिद्धमेतत् प्रसाध्यत इति । अत्रोच्यते । यदि क्रियाव्यवहारानुभूतो न स्यात् तदा
तमानमपि न स्यात् क्रियाविरहितत्वात् खपुष्यवदिति कुतः क्रियारहितं धर्ममात्रं
पश्यति तस्मादादि व्यवहारसत्यं धर्ममात्रवत् क्रियाव्यभुपगम्यताम् । अथ तत्त्वचिन्ता
। क्रियावद्बन्धमात्रमपि नास्तीति भवताभ्युपगम्यतां । यथोक्तं शतके ।

क्रियावान् शाश्वतो नास्ति नास्ति सर्वगतं क्रिया ।

निक्रिया नास्ति नातुल्यो नैरात्म्यं किञ्च ते प्रियम् ॥ इति ।

तस्मान्नायन्विधिर्न बाधकः परस्परं नाप्यस्माकं सिद्धसाधनदोषः । अत्राह नैव हि
तीति दर्शनमिति कर्तृसाधनमभ्युपगम्यतं किन्तर्हि पश्यत्यनेनेति दर्शनमिति कारण

साधनं ततश्चोक्तदोषाप्रसङ्गः यस्मान्नेन दर्शनेन करणभूतेन पश्यति स द्रष्टा एष च विद्यते विज्ञानात्मा भावो कर्तृषड्भावाच्च दर्शनमपि सिद्धमिति । उच्यते व्याख्यातो दर्शनेनैव द्रष्टा वाप्युपगम्यतां । यथा स्वमात्मानं दर्शनं हीत्यादिना दर्शनस्य द्रूपणमुक्तमेवं द्रष्टुरपि दर्शनवद्द्रूपणं वेदितव्यम् । तस्याथा

स्वमात्मानं नैव द्रष्टा दर्शनेन विपश्यति ।

न पश्यति यदात्मानं कथं द्रुच्यति तत्परान् ॥

इत्यादि वाच्यन्तस्माद्दर्शनतद्द्रष्टापि नास्तीति सिद्धम् । अत्राह । विद्यत एव द्रष्टा तत्कर्मकरणषड्भावात् । इह यद्नास्तीति न तस्य कर्मकरणे विद्यते तस्याथा बन्धगासूनोः । अस्ति च द्रष्टुः करणदर्शनं द्रष्टव्यञ्च कर्म । तस्माच्चैद्रवेत् विद्यमानकर्मकरणो विद्यत एव द्रष्टेति । उच्यते नैव हि द्रष्टव्यदर्शने विद्यते तत् कुतो द्रष्टा स्यात् । द्रष्टृसापेक्षे हि द्रष्टव्यदर्शने स च निरूप्यमाणः । द्रष्टा नास्त्यतिरस्कृत्य च दर्शनं । इह द्रष्टा नाम यदि कश्चित् स्यात् स दर्शनसापेक्षो वा स्यात् निरपेक्षो वा । तत्र यदि दर्शनसापेक्षोऽतिरस्कृत्य दर्शनमिष्यते । तथा सिद्धस्य वा दर्शनापेक्षा स्यादसिद्धस्य वा । तत्र सिद्धो द्रष्टा न हि दर्शनमपेक्षते किं सिद्धस्य सतो द्रष्टुः पुनर्दर्शनापेक्षां कुर्यान्न हि सिद्धं पुनरपि साध्यत इति । अथासिद्धोऽपेक्षते असिद्धत्वाद्बन्धगासुतवद्दर्शनं नापेक्षते । एवं तावदतिरस्कृत्य दर्शनमपेक्ष्य द्रष्टा नास्ति । तिरस्कृत्यापि दर्शननिरपेक्षादित्युक्तं प्राक् । तदेवं तिरस्कृत्य वा दर्शनं यदा द्रष्टा नास्ति तदा ।

द्रष्टव्यं दर्शनं चैव द्रष्टव्यमिति ते कुतः ।

द्रष्टव्यमिति निर्हेतुके द्रष्टव्यदर्शने न सम्भवत इति कुतस्तद्भवतो द्रष्टा प्रवेत्स्यति अत्राह । विद्यतेतएव द्रष्टव्यदर्शने तत्कार्यषड्भावात् । तत्र

प्रतीत्य मातापितरौ यथोक्तः पुत्रसम्भवः ।

चञ्चूरूपे प्रतीत्यैवमुक्तो विज्ञानसम्भवः ॥ इति ।

द्रष्टव्यं दर्शनञ्च प्रतीत्य विज्ञानमुत्पद्यते । त्रयाणां सन्निपातात् ॥ साध्रवस्पर्शः स्पर्शसहः वेदना तत्प्रत्यया तृणोति । एवञ्चत्वार्य्याप भवाङ्गानि द्रष्टव्यदर्शनहेतुकानि विद्यन्ते । तस्मात् कार्यषड्भावाद्द्रष्टव्यदर्शने विद्यते इति । उच्यते । स्मातामेते यदि विज्ञानाद्विचतुष्टयव्याख्यात् द्रष्टव्यदर्शनाभावाद्बिज्ञानाद्विचतुष्टयं नास्तीति । इह द्रष्टुरभावात् द्रष्टव्यदर्शः ऽपि नस्त इत्युक्तमेतः कुतो विज्ञानाद्विचतुष्टयं विज्ञानस्पर्शवेदनातृणाख्यं । तस्मान्न सर् विज्ञानादादीनि । अत्राह । सन्त्येवेतानि तत्कार्यषड्भावादिद्याह तृणाप्रत्ययमुपादानमित्यदिना उपादाने भवे जातिजराभरणादिकं विज्ञानाद्विचतुष्टयात्पद्यते तस्मात् सन्ति विज्ञानादीनि तत्कार्यषड्भावात्पद्यते स्युरूपादानादीनि यदि विज्ञानाद्विचतुष्टयमेव स्यात् । यत् तु द्रष्टव्यदर्शनाभावाद्बिज्ञानाद्विचतुष्टयं नैवास्ति तदा उपादानादीनि भविष्यन्ति पुनः कथं न सन्त्युपादानादीनीत्यर्थः । इदानीं दर्शनवच्छेषायतनव्याख्यानातिदेशार्थमाह ।

व्याख्यातं श्रवणं घ्राणं रसनं स्पर्शनं मनः ।

दर्शनैर्नैव जानीयाच्छ्रोत्रश्रोतव्यकादि च ॥ इति ।

उक्तं हि भगवता ।

न चक्षुः प्रेक्षते रूपं मनोधर्माच्च वेत्ति च ।

एतत्तु परमं सत्यं यत्र लोको न गच्छते ॥

सामग्र्या दर्शनं यत्र प्रकाशयति नायकः ।

प्राहाप्रचारभूमिं तां परमार्थस्य बुद्धिमान् ॥ इति ।

तथा

चक्षुश्च प्रतीत्य रूपतः चक्षुर्विज्ञानमिहोपजायते ।

न चक्षुषि रूपं निश्चितं रूपसंक्रान्तिर्न चेव चक्षुषि ॥

नैरात्म्यस्वभावाच्च धर्म्मिण एते पुरात्मेति शुभाश्च कल्पिताः ।

विपरीतमसद्विकल्पितं चक्षुर्विज्ञानं ततोऽपि जायते ॥

विज्ञाननिरोधसम्भवं विज्ञानं उत्पादव्ययं विपश्यति ।

न कर्हिचिद्गतं न चागतं शून्योपमं योगी पश्यति ॥

तथा चार्थ्योर्पालिपृच्छायां ।

सर्वसंयोगे तु पश्यति चक्षुस्तत्र न पश्यति प्रत्ययहीनं ।

नैव चक्षुः प्रपश्यति रूपं तेन संयोगवियोगविकल्पः ॥

आल्लोके पश्यति चक्षुरूपं मनोरमचित्रविशिष्टं ।

येन च योगसमाश्रितचक्षुस्तेन न पश्यति चक्षुः कदाचित् ॥

योऽपि चक्षुः श्रूयति शब्दमनोज्ञं सोऽपि च नान्तरि जातु प्रविष्टः ।

सङ्गमणं न च लभ्यति तस्य कल्पवृक्षान्तु समुच्छ्रितशब्दः ॥ इति ।

गीतं न नृत्यमपि वाद्यरुतं न याञ्छं स्वप्नोपमा हि रतथोऽबुद्धमोहनास्य ।

सङ्गसालसगता अबुद्धा अत्र नाशं किं क्लेशदास इव वालजगो भवामि ॥ इति ।

इत्यार्यचन्द्रकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपादायां मध्यमकष्टन्तौ

चक्षुरादीन्द्रियपरीक्षा नाम ततौचप्रकरणम् ।

अत्राह । यद्येवं चक्षुरादीन्द्रियाणि न सन्ति । न खान्धा अप्रतिषेधात्तदन्तर्गतानि चेन्द्रियाणि । अतस्तानपि भविष्यन्तीति । उच्यते सुरेवं यदि खान्धाः स्युः । तत्र रूपखान्धमधिगृह्याह ।

रूपकारणनिर्मुक्तं न रूपमुपलभ्यते ।

रूपेणापि न निर्मुक्तं दृश्यते रूपकारणम् ॥

तत्र रूपं भौतिकन्तस्य कारणं चत्वारि महाभूतानि तद्यतिरिक्तं पृथक्भूतं भौतिकं रूपं प्रथमद्वन्द्वसम्यग्भाष्यं नोपलभ्यते । घटादिवत्पटः । रूपेणापि न निर्मुक्तं रूपात् पृथक्भूतं रूपकारणमुपलभ्यते । तदेतत् प्रतिज्ञाद्वयं प्रसाधयितुकाम आह ।

रूपकारणनिर्मुक्ते रूपे रूपं प्रसज्यते ।

अहेतुको न चास्त्यर्थः कश्चिदहेतुकः क्वचित् ॥

यथा घटादर्थान्तरभूतः पटो न घटाहेतुक एव रूपकारणचतुर्भङ्गाभूतव्यतिरिक्तं भौतिकं रूपमिष्यमाणं न भूतहेतुकं स्यात् । न चास्त्यर्थः कश्चिदहेतुकः क्वचित् । तस्मादहेतुकत्वदोषप्रसङ्गान्न रूपकारणनिर्मुक्तं रूपमभ्युपेतव्यमिति । इदानीं रूपेणापि विनिर्मुक्तं यथा रूपकारणं नास्ति । तथा प्रतिपादयन्नाह ।

रूपेण तु विनिर्मुक्तं यदि स्याद्रूपकारणम् ।

यदि कार्यरूपविनिर्मुक्तं रूपकारणं स्यात्तदा यथा घटात् कुण्डं पृथक् सिद्धं घटाहेतुकत्वं भवति । एवं कार्यत्वं पृथक्भूतं कारणमिष्यमाणसकार्यकङ्कारणं स्यान्न हेतुकत्वाकारणस्य हि कारणत्वे कार्यप्रवृत्तिहेतोः कार्यनिरपेक्षाच्च कारणात् पृथक्सिद्धा नास्ति कार्यप्रवृत्तिः । यथाकार्यकङ्कारणं तन्न हेतुकत्वात्तदोरगतुरगविषाणवन्नाभ्येवंत्याह । नास्त्यकार्यश्च कारणमिति । अथचेदं रूपस्य कारणमिष्यमाणं सति वा रूपकारणत्वे नेष्यतेऽसति वा । उभयथा च नोपपद्यते इत्याह ।

रूपे सत्येव रूपस्य कारणं नोपपद्यते ।

रूपेऽसत्येव रूपस्य कारणं नोपपद्यते ॥

सति वा सम्बिद्यमाने रूपे किं रूपकारणेन प्रयोजनम् । असत्यसम्बिद्यमाने रूपे किं रूपकारणेन प्रयोजनं कस्य वा तत्कारणमिति परिकल्प्यते । तस्मादसत्यपि रूपे रूपकारणं नोपपद्यते । अथ स्याद्यदेवं रूपकारणं न सम्भवति तथापि कार्यं रूपसम्बिद्यते तत्सद्भावात् कारणमपि भविष्यतीति । स्यादेवं यदि कार्यं रूपं स्यात् त्वस्ति । यस्मात्

निष्कारणं पुना रूपं नैव नैवोपपद्यते ।

रूपकारणं यथा नास्ति तथोक्तम् । असति कारणे कुतो निर्हेतुककार्यं रूपमभूत् । नैव नैवेत्यनेन सावधारणेन प्रतिषेधद्वयेषाहेतुकत्वादव्यात्यन्तदुष्टतां दर्शयति । यत्तद्येवं रूपं सर्वथा विचार्यमाणं सम्भवति, तस्मात्तत्त्वदर्शी योगी रूपगतान् कांश्चिन्न विकल्पान्

विकल्पयेत् । सप्रतिघाप्रतिघसनिदर्शननिदर्शनातीतानागतनीलपीतादिविकल्पान् रूपा-
लम्बनान् न कांश्चित् परिकल्पयितुमर्हतीत्यर्थः । अपि चेदं रूपकारणमिच्छमाणां सद्दृशं कार्यं
निष्पादयेदशद्दृशम्बा उभयथा च नोपपद्यते इत्याह ।

न कारणस्य सद्दृशं कार्यमित्युपपद्यते ।

तत्र रूपकारणं कठिणद्रवतरलस्वभावं भौतिकं तु चतुराद्याध्यात्मिकमप्यस्य चतुर्विज्ञाना-
द्याश्रयरूपप्रसादात्मकं वाह्यन्तु रूपाद्यायतनादिकञ्चतुर्विज्ञानादिग्राह्यलक्षणम् । न महा-
भूतस्वभावमित्यतो भिन्नलक्षणत्वान्निर्वर्णवत्कार्यकारणयोः साद्दृश्यमेव नास्तीति न
कारणस्य सद्दृशं कार्यमित्युपपद्यते । न चापि सद्दृशानां शालिवीजादीनां परस्परं कार्य-
कारणभावो द्रष्टु इत्यतो न कारणस्य सद्दृशं कार्यमित्युपपद्यते । न चापि कारणस्यासद्दृशं
कार्यमित्युपपद्यते भिन्नलक्षणत्वान्निर्वर्णवदेवेत्यभिप्रायः । यथाचेदं रूपं विचार्यमाणां
सर्वथा नोपपद्यते । एवम्बेदनादयोऽपीत्यतिदिशन्नाह ।

वेदनाचित्तसंज्ञानां संस्काराणां च सर्वशः ।

सर्वेषामेव भावानां रूपेणैव समक्रमः ॥

वेदनादिकमपि सर्वं रूपविचारेणैव संयोज्यम् । यथैव ह्येकस्य धर्मस्य शून्यता प्रति-
पादयितुमिष्टा माध्यमिकेन तथैव सर्वधर्मराणामपीति । अतः ।

विग्रहे यः परीहारं कृते शून्यतया वदेत् ॥

सर्वन्तस्यापरिहृतं समं साध्येन जायते ।

तत्र परपक्षवृषणं विग्रहः । शून्यतया करणभूतया रूपं निःस्वभावमित्येवं सत्त्वभाववादे
प्रतिषिद्धं । यदि परपरीहारं ब्रूयात् वेदनादयस्तावत् सन्ति तद्गद् रूपमप्यस्तीति तदेतत्सर्व-
न्तस्यापरिहृतं भवति । तस्माद्देवनादीनामपि सद्भावः साध्येन रूपसद्भावेन समो वेदितव्यः
यथा रूपं स्वकारणात्त्वान्यत्वेन विचार्यमाणमसदेवं व्यर्शप्रत्यया वेदना विज्ञानसहजा-
संज्ञा अविद्याप्रत्ययाः संस्काराः संस्कारप्रत्ययश्च विज्ञानं स्वकारणात् व्यर्शदिस्तत्वान्यत्वा-
दिना विचार्यमाणां नास्तीति सर्वमेतत् साध्यसमम्भवति । यथा वेदनादयः साध्यसमा एवं
लक्ष्यलक्षणं कार्यकारणायव्यये वादयामि सर्वं एव परार्थरूपेण साध्येन समा इति । कुतः
परस्य परीहारः सम्भवेत् । सर्वम्बचनस्य साध्यसमं भवतीति सर्वत्र शास्तुः परीहारेण
साध्यसमत्वं माध्यमिकेनाग्रहणीयमित्याचार्यः शिक्तयति यथा परपक्षवृषणे विहितोऽयं
विधिरेवं व्याख्यानकालेऽपीत्याह ।

व्याख्याने य उपास्यते शून्यतया वदेत् ।

सर्वन्तस्यानुपालब्धं समं साध्येन जायते ॥

व्याख्यानकालेऽपि यः शिष्यदेशीयश्चोद्यमुपास्यं कुर्यात्तस्यापि तच्चोद्यमुपालम्भाख्यं पूर्व-
प्रत् साध्यसमं वेदयितव्यम् । यथोक्तम् ।

भावस्यैकस्य यो द्रष्टा द्रष्टा सर्वस्य स स्मृतः ।

एकस्य शून्यता चैव सैव सर्वस्य शून्यता ॥ इति ।

आर्यगणगणसमाधिसूत्रेऽपि ।

एकेन धर्मेण यः सर्वधर्माननुगच्छते ।

मायामरीचिसदृशान् अग्राह्यतुच्छानलीकान् ।

शाश्वतान् स बोधिमण्डं नचिरेण गच्छति ॥ इति ।

समाधिराजसूत्रेऽपि

यथा ज्ञाता त्वया आत्मसंज्ञा तथैव सर्वत्र प्रेषिता बुद्धिः ।

सर्वं च तत्स्रभावा धर्मविशुद्धा गगणकल्पाः ॥

एकेन सर्वज्ञानाति सर्वमेकेन पश्यति ।

कियदकुंपि भावयित्वा न तस्योपपद्यते दमः ॥ इति ।

दत्त्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
स्कन्धपरीचा नाम चतुर्थप्रकरणम् ॥

अत्राह धातवः सन्ति प्रतिषेधाभावात् । उक्तञ्च भगवता षड्धातुरयं महाराज पुरुष
पुङ्गव इत्यादि । ततश्च प्रवचनपाठात् धातवस्कन्धायतनान्येव सन्तीति । उच्यते स्युः स्कन्धा-
यतनानि यदि धातव एव स्युः । कथमित्याह ।

नाकाशमिच्छते किञ्चित् पूर्वमाकाशलक्षणात् ।

अलक्षणं प्रसज्येत स्यात् पूर्वं यदि लक्षणात् ॥

तत्र षड्धातव उक्ताः पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशविज्ञानाख्याः । तत्राकाशमधिकृत्योच्यते
वृषणं स्वरूपविरूपणात् । इहाकाशस्यानावरणं लक्षणमुच्यते । यद्यस्मात् पूर्वमाकाश-
मनावरणलक्षणालक्षं स्यात् । तत्र लक्षणप्रवर्त्तनस्य आवरणलक्षणात् पूर्वमाकाशं लक्षणरूप-
मिति । यदा चैवं —

नाकाशमिच्छते किञ्चित् पूर्वमाकाशलक्षणात् ।

तथा ह्यलक्षणं प्रवर्त्तताम् । तदभावे खपुण्यवज्ञास्याकाशमित्याह ।

अलक्षणं प्रसज्येत स्यात् पूर्वं यदि लक्षणात् ।

अलक्षणो न कोञ्चिच्च भावः सम्बिद्यते क्वचित् ॥ इति ।

अत्राह । लक्षणप्रवृत्तिं लक्ष्यं भवेत्तत्स्रभावाद्ब्रह्मसम्यक्सीति । एतदपि नास्ति यस्मात् ।

असत्यलक्षणे भावे क्रमतां कुत्र लक्षणम् ।

लक्षणात् पूर्वमलक्षणभावो नास्त्युक्तं ततश्चासत्यसम्बन्धमाने लक्षणे लक्षणरहिते रावे तदानीं लक्षणं प्रवर्ततामिति नास्ति लक्षणप्रवृत्तिः । अपि चेदं लक्षणं प्रवर्तमानं सलक्षणैर्वा प्रवर्ततालक्षणेन वा उभयथा च नोपपद्यते इत्याह ।

नाल्लक्षणे लक्षणस्य प्रवृत्तिर्न सलक्षणे ।

सलक्षणालक्षणाभ्यां नाप्यन्यत्र प्रवर्तते ॥

तत्रालक्षणे खलविघाणवद्ग लक्षणप्रवृत्तिः । सलक्षणे सलक्षणेऽपि भावे सलक्षणप्रवृत्तिर्नोपपद्यते प्रयोजनाभावात् । किं हि लक्षणवतः प्रसिद्धस्य भावस्य पुनः लक्षणद्वयं स्यादित्यं न च स्यादित्यप्रसङ्गश्चैवं स्यात् । न ह्यसौ कदाचिद्ग सलक्षणः स्यादिति सदैव लक्षणप्रवृत्तिः प्रसज्यते । न चैतदिष्टं तस्मात् सलक्षणेऽपि भावे सलक्षणप्रवृत्तिरुपपद्यते । प्रयोजनमपि तत्रैव स्यात् सलक्षणालक्षणाभ्यामन्यत्र प्रवर्तिष्यते इत्युच्यते ।

सलक्षणालक्षणाभ्यां नाप्यन्यत्र प्रवर्तते ।

किङ्कारणमसद्भावात् । यदि सलक्षणो नालक्षणः । अथालक्षणां न सलक्षणः अतः सलक्षणश्चासलक्षणश्चेति विप्रतिषिद्धमेतत् । न च विप्रतिषिद्धं सम्भवति तस्मादसम्भवादेव सलक्षणे खललक्षणे च लक्षणप्रवृत्तिर्नोपपद्यत इति । अथापि स्याद्यद्यपि न लक्षणप्रवृत्तिः तथापि लक्षणमस्तीति । एतदपि नास्ति यस्मात् ।

लक्षणासम्प्रवृत्तौ च न लक्षमुपपद्यते ।

यदा लक्षणप्रवृत्तिरेव नास्ति तदा कथं लक्षणं स्यान्नैव सम्भवतीत्यभिप्रायः । अत्राह लक्षणप्रवृत्तिस्त्वया निषिद्धा न तु लक्षणं ततश्च विद्यते लक्षणं लक्षणसद्भावादुच्यते । लक्षणानुपपत्तौ च लक्षणस्याप्यसम्भवः । लक्षणा सम्प्रवृत्तौ च न लक्षमुपपद्यते इति प्रतिपादितं । तदलक्ष्यानुपपत्तौ च लक्षणस्याप्यसम्भवो निराश्रयत्वात् । यदा चैवं लक्षणं नास्ति तदालक्षणसद्भावात् विद्यते लक्षणमिति यदुक्तं तद्ग यतश्चैतदेवं तस्मान्न विद्यते लक्षणं लक्षणं नैव विद्यते इति निगमनं । यद्यपि लक्षणलक्षणे नस्तथाकाशमस्ति भावरूपं च भवेदाकाशं लक्षे लक्षणं स्यात् । तस्मात्तलक्षणलक्षणेऽपि स्त इति । एतदप्युक्तमित्याह ।

लक्षणलक्षणनिर्झक्तो नैव भावोऽपि विद्यते ।

लक्षणलक्षणे यथा नस्तथोक्तं प्राक् । यदानयोरभावस्तदा लक्षणलक्षणरहितत्वादाकाशकुसुमवद्भावात् । यथाकाशभावो न भवत्यभावस्तर्ह्यस्तु । एतदपि नास्ति । यस्मादविद्यमाने भावे च कस्याभावो भविष्यति । यथाकाशभावो न भवति तदा भावस्यासत्त्वे कस्याभावः कल्प्यतां । वक्ष्यति हि ।

भावस्य चेदं प्रसिद्धिर्हि न भावेनैव सिध्यति ।

भावस्य ह्यन्यथाभावमभावं ब्रुवते जनाः ॥ इति ।

भावस्यैकस्य यो द्रष्टा द्रष्टा सर्वस्य स स्मृतः ।

एकस्य शून्यता यैव सैव सर्वस्य शून्यता ॥ इति ।

आर्यसंगणगङ्गसमाधिसूत्रेऽपि ।

एकेन धर्मेण यः सर्वधर्माननुगच्छते ।

मायामरीचिसदृशान् अग्राह्यात्स्नानलीकान् ।

शाश्वतान् स बोधिमण्डं नचिरेण गच्छति ॥ इति ।

समाधिराजसूत्रेऽपि

यथा ज्ञाता त्वया आत्मसंज्ञा तथैव सर्वत्र प्रेषिता बुद्धिः ।

सर्वं च तत्स्वभावा धर्मविशुद्धा गगणकल्पाः ॥

एकेन सर्वज्ञानाति सर्वमेकेन पश्यति ।

किञ्चिदकुं पि भावयित्वा न तस्योपपद्यते दम् ॥ इति ।

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ

स्कन्धपरीक्षा नाम चतुर्थप्रकरणम् ॥

अत्राह धातवः सन्ति प्रतिषेधाभावात् । उक्तञ्च भगवता षड्धातुर्यं महाराज पुष्य
वृद्धव इत्यादि । ततश्च प्रवचनपाठात् धातवस्कन्धायतनान्येव सन्तीति । उच्यते स्युः स्कन्धा-
यतनानि यदि धातव एव स्युः । कथमित्याह ।

नाकाशम्बिद्यते किञ्चित् पूर्वमाकाशलक्षणात् ।

अलक्षणं प्रसज्येत स्यात् पूर्वं यदि लक्षणात् ॥

तत्र षड्धातव उक्ताः पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशविज्ञानाख्याः । तत्राकाशमधिकृत्योच्यते
वृषणं स्वरूपविरूपणात् । इहाकाशस्यानावरणं लक्षणमुच्यते । यद्यस्मात् पूर्वंमाकाश-
मनावरणलक्षणालक्षं स्यात् । तत्र लक्षणप्रवर्त्तनञ्चावरणलक्षणात् पूर्वमाकाशं लक्षणरूप-
मिति । यदा चैवं —

नाकाशम्बिद्यते किञ्चित् पूर्वमाकाशलक्षणात् ।

तथा ह्यलक्षणं प्रवर्त्तताम् । तदभावे खपुष्यवद्वास्याकाशमित्याह ।

अलक्षणं प्रसज्येत स्यात् पूर्वं यदि लक्षणात् ।

अलक्षणो न कश्चिच्च भावः सम्बिद्यते क्वचित् ॥ इति ।

अत्राह । लक्षणप्रवृत्तिं लक्ष्यं भवेत्तत्स्वभावात्त्वमप्यस्तीति । एतदपि नास्ति यस्मात् ।

असत्यलक्षणे भावे क्रमतां कुत्र लक्षणम् ।

लक्षणात् पूर्वमलक्षणभावो नास्तीत्युक्तं ततश्चासत्यसम्बिद्यमाने लक्षणे लक्षणरहिते भावे तदानीं लक्षणं प्रवर्ततामिति नास्ति लक्षणप्रवृत्तिः । अपि चेदं लक्षणं प्रवर्तमानं सलक्षणैर्वा प्रवर्ततालक्षणेन वा उभयथा च नोपपद्यते इत्याह ।

मास्त्रक्षणे लक्षणस्य प्रवृत्तिर्न सलक्षणे ।

सलक्षणालक्षणाभ्यां नाप्यन्यत्र प्रवर्तते ॥

तत्रालक्षणे खलविषाणवद्ग्न लक्षणप्रवृत्तिः । सलक्षणे सलक्षणेऽपि भावे सलक्षणप्रवृत्ति-
नोपपद्यते प्रयोजनाभावात् । किं हि लक्षणवतः प्रसिद्धस्य भावस्य पुनः लक्षणद्वयं
स्यादित्यं न च स्यादित्यप्रसङ्गश्चैवं स्यात् । न ह्यसौ कदाचिद्ग्न सलक्षणः स्यादिति सदैव
लक्षणप्रवृत्तिः प्रसज्यते । न चैतदिष्टं तस्मात् सलक्षणेऽपि भावे सलक्षणप्रवृत्तिरुपपद्यते ।
प्रयोजनमपि तत्रैव स्यात् सलक्षणासलक्षणाभ्यामन्यत्र प्रवर्तिष्यते इत्युच्यते ।

सलक्षणालक्षणाभ्यां नाप्यन्यत्र प्रवर्तते ।

किङ्कारणमसद्भावात् । यदि सलक्षणो नालक्षणः । अथालक्षणां न सलक्षणः अतः सल-
क्षणश्चासलक्षणश्चेति विप्रतिषिद्धमेतत् । न च विप्रतिषिद्धं सम्भवति तस्मादसम्भवादेव
सलक्षणे बालक्षणे च लक्षणप्रवृत्तिर्नोपपद्यते इति । अथापि स्याद्यद्यपि न लक्षणप्रवृत्तिः
तथापि लक्षणमस्तीति । एतदपि नास्ति यस्मात् ।

लक्षणासम्प्रवृत्तौ च न लक्षमुपपद्यते ।

यदा लक्षणप्रवृत्तिरेव नास्ति तदा कथं लक्षणं स्यान्नैव सम्भवतीत्यभिप्रायः । अत्राह
लक्षणप्रवृत्तिरुचया निषिद्धा न तु लक्षणं ततश्च विद्यते लक्षणं लक्षणसद्भावादुच्यते । लक्षणा-
नुपपत्तौ च लक्षणस्याप्यसम्भवः । लक्षणा सम्प्रवृत्तौ च न लक्षमुपपद्यते इति प्रतिपादितं ।
तदलक्ष्यस्यानुपपत्तौ च लक्षणस्याप्यसम्भवो निराश्रयत्वात् । यदा चैवं लक्षणं नास्ति तदा-
लक्षणसद्भात् विद्यते लक्षणमिति यदुक्तं तद्ग्न यतश्चैतदेवं तस्मान्न विद्यते लक्ष्यं लक्षणं
नैव विद्यते इति निगमनं । यद्यपि लक्षणलक्षणे नस्तस्तथाकाशमस्ति भावरूपं च भवेदाकाशं
लक्षे लक्षणं स्यात् । तस्मात्तलक्षणैऽपि स्त इति । एतदप्युक्तमित्याह ।

लक्षणलक्षणनिर्मुक्तो नैव भावोऽपि विद्यते ।

लक्षणलक्षणे यथा नस्तस्तथोक्तं प्राक् । यदानयोर्भावस्तदा लक्षणलक्षणरहितत्वादाकाश-
कुसुमवद्भावाकाशं । यद्याकाशमभावो न भवत्यभावस्तर्ह्यस्तु । एतदपि नास्ति । यस्मादविद्य-
माने भावे च कस्याभावो भविष्यति । यथाकाशमभावो न भवति तदा भावस्यासत्त्वे कस्या-
भावः कल्प्यतां । वक्ष्यति हि ।

भावस्य चेदं प्रसिद्धिर्हि न भावेनैव सिध्यति ।

भावस्य ह्यन्यथाभावमभावं ब्रुवते जनाः ॥ इति ।

तस्माद्भावाभावादभावोऽप्याकाशम् सम्भवति रूपाभावश्चाकाशमिति व्यवस्थाप्यते । यद्यपि रूपं स्यात्तदा रूपाभाव आकाशमिति स्यात् । यदा च यथोक्तं न्यायेन रूपमेव नास्ति तदा कस्याभाव आकाशं स्यात् । अत्राह विद्योते एव भावाभावौ तत्पर्यौक्तकसद्भावात् । अस्ति च भवान् भावाभावयोः परीक्षकः । य एव आह ।

अविद्यमाने भावे च कस्याभावो भविष्यति । इति ।

तस्माद्भवतो भावाभावपरीक्षकस्य सद्भावात् परीक्षितावपि भावाभावौ विद्योते इति उच्यते एतदप्ययुक्तम् । यस्मात् ।

भावाभावविधर्मा च भावाभावश्च वेति कः ।

स्याताम्भावाभावौ यदि तदा तयोः परीक्षको भावो वा स्यादभावो वा यदि भाव इष्यते ॥ तस्य लक्षणलक्षणनिर्मुक्तो नैव भावोऽपि विद्यते इत्युक्तं दूषणं । अथाभावः —

अविद्यमाने भावे च कस्याभावो भविष्यति । इति

अत्रोपक्रमे तदूषणम् । न च भावाभावविसदृशधर्मां कश्चित्तृतीयः पदार्थोऽस्ति योऽनयोरेव गमक इति । नास्ति भावाभावयोः परीक्षकः । अतएवोक्तम् भगवता ।

भावानर्भावानिति यः प्रजानाति स सर्वभावेषु न जातु सञ्जते ।

यः सर्वभावेषु न जातु सञ्जते स अनिमित्तं स्पृशते समाधिभिति ॥ तथा—

योऽपि च चिन्तयि शून्यकधर्मान् सोऽपि कुमार्यप्रपन्नकुवालः ।

अक्षरकौर्न्तितशून्यकधर्मस्तेच अनक्षर अक्षर उक्ताः ॥

शान्ते प्रशान्ते य चिन्तयि धर्मान् सोऽपि च चिन्तु न जातु न भूतः ।

चिन्तवितर्केण स विप्रपचास्तस्य अचिन्तिय बुध्यथ धर्मान् । इति विस्तरः ।

इदानीन्मितिपादिकमर्थं निगमयद्वाह । यस्मान्न भावो नाभावो न लक्षणपि लक्षणमाकाशमिति । यथावाकाशमेवमाकाशसमा धातवः पञ्च ये परे पृथिव्यादिधातवो ये पञ्च परा अवशिष्यन्ते । तेऽप्याकाशवद्भावाभावलक्षणपरिकल्पस्वरूपरहिताः परिक्षिया इत्यर्थः । तदेवं पदार्थानां स्वभावे व्यवस्थितेऽविव्यातिभिरोपहतमतिनयनतयाऽनादिस्साराभ्यस्ततया भावाभावादिविपरीतदर्शनानिर्वृणानुगम्यविपरीतेनैव भाव्यदर्शनसम्मार्गपरिष्कृष्टाः ।

अस्तित्वं येसु पश्यन्ति नास्तित्वं चाल्पबुद्धयः ।

भावानान्तेन पश्यन्ति द्रष्टव्योपशमं शिवम् ॥

द्रष्टव्योपशमशिवलक्षणं सर्वकल्पनाजालरहितज्ञानज्ञेयनिवृत्तिस्वभावं शिवम्परमार्थस्वभावम् । परमार्थमजरसमरमप्रपञ्चनिर्वृणं शून्यतास्वभावं तेन पश्यन्ति मन्दबुद्धितया अस्तित्वं नास्तित्वं चाभिनिविष्टाः सन्त इति । यथोक्तमार्थरत्नावल्याम् ।

नास्तिको दुर्गतिं याति सुगतिं यात्यनास्तिकः ।

यथाभूतपरिज्ञानान्मोक्षमद्वयनिःश्रित इति ॥

आर्यवसाधिराजे चोक्तं भगवता ।

अस्तीति नास्तीति उभेऽपि अन्ताः ।

शुद्धीति अशुद्धीति इमेऽपि अन्ताः ॥

तस्मादुभेऽन्त विवर्जयित्वा ।

मध्येऽपि स्थानत्र करोति पण्डितः ॥

अस्तीति नास्तीति विवाद एषः

शुद्धि अशुद्धीति अयं विवादः ।

विवादप्राप्या न दुःखं प्रशाम्यते

अविवादप्राप्या न दुःखन्निरुध्यते ॥ इति ।

तस्मादसम्भवो यत्संसारिकेण निर्वाणमधिगम्यत इति ।

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ

धातुपरीक्षा नाम पञ्चमप्रकरणम् ।

अत्राह विद्यन्त एव खन्धा धातवः कुतः तदाश्रय संज्ञेशोपलब्धेः । इह यन्नास्ति न तदाश्रय संज्ञेशोपलब्धिरस्ति वन्धादुद्दिष्टुरिव वन्ध्यामूनोः मन्ति च रागादयः ज्ञेशाः संज्ञेशनिवन्धनं यथोक्तं भगवता वाला भिन्नवोऽहं श्रुतवान् पृथग्जनः प्रक्षमिन्नुपपत्तितः चक्षुषा रूपाणि दृष्ट्वा सौमनस्यस्थानीयान्मभिनविश्रितः सोऽभिनविष्टुः स रागमुत्पादयति रक्तः स रागजं द्वेषजं मोहजं करोति कायेन वाचा मनसति विस्तरः । उच्यते । स्युः खन्धापतनधातवो यदि रागादय एव ज्ञेशाः स्युः । इहायं रागः परिकल्पमानो वालपृथग्जनैः सत्येव रक्ते परिकल्प्येतासति वा । उभयथा च न युज्यत इत्याह ।

रागाद्यदि भवेत् पूर्व्वरक्तो रागतिरस्कृतः ।

तन्नतौत्य भवेद्वागो रक्ते रागो भवेत् सति ॥

तत्र रागः शक्तिरध्वस्रानं सङ्गोऽभिनवेश इति पथ्यायः । रक्तो रागाश्रयः स यदि रक्तो रागात् पूर्व्वं रागतिरस्कृतो रक्तः स्यादर्हतामपि रागप्रसङ्गात् । यदेवं सति रक्ते न रागः असति तर्हि रक्ते रागोऽस्तु । एतदप्ययुक्तमित्याह ।

रक्तेऽसति पुनः रागः कुत एव भविष्यति ।

यदा सति रक्ते रागो नास्ति तदा कथमसति रक्ते निराश्रयो रागः सेत्स्यति । न ह्यसति फले तत्पक्वता सम्भवतीति । अत्राह । यद्यपि त्वया रागो निश्चिद्वृत्तथापि रक्तेऽस्ति प्रतिषेधाभावात् । न च रागसन्तरणे रक्तो युक्तस्तस्मादयमप्यस्तीति । उच्यते आद्रागो यदि रक्तः स्यात् यस्मादपरक्त इष्यमाणः सति वा रागे परिकल्पेतासति वा । उभयथा च नोपपद्यत इत्याह ।

सतिवासति वा रागे रक्तेऽप्येष समः क्रमः ।

तत्र यदि सति रागे रक्तः परिकल्प्येत तत्राप्येष एव रागानुपपत्तिक्रमोऽनन्तरोक्तो रक्तेऽपि तुल्यः ।

रक्ताद्यदि भवेत् पूर्वं रागो रक्ततिरस्कृतः ।

इत्यादि । अथासति रागे रक्त इष्यते । एतदप्ययुक्तं । यस्मात्, —

रागेऽसति पुनारक्तः कुत एव भविष्यति । इति ।

तस्माद्रक्तोऽपि नास्ति । रागरक्ताभावाच्च खान्धादयोऽपि न सन्तीति । अत्राह नैव हि रागरक्तयोः पौर्वापर्येण संभवाय तादृदं दूषणं स्यात् किं तर्हि रागरक्तयोः सद्भैवोद्भवः सः । चित्तसहभूतेन रागेण हि चित्तं रज्यते । तच्च रक्तमित्यतो विद्यते एव रागरक्ताविति । उच्यते एवमपि सद्भैव पुनरुद्भूतिर्नयुक्ता । रागरक्तयोस्सहोत्पादोऽपि न युक्तो यस्माद्भवतां रागरक्तौ हि निरपेक्षौ परस्परं । सहभावात् सद्येतरगोविषाणवदित्यभिप्रायः । अपि चानयोः रागरक्तयोः सहभाव एकत्वं परिकल्प्येत पृथक्त्वे वा । तत्र यद्येकत्वे तन्न युज्यते । यस्मात् नैकत्वे सहभावाऽस्ति । कस्मात् पुन नास्तीत्याह नैते नैव हि तत्सह । न हि राग-स्वात्मा रागादव्यतिरिक्तो रागेण सद्भैवो व्यपदिश्यते । इदानीं पृथक्त्वेऽपि सहभावाभाव-माह । "पृथक्त्वे सहभावोऽयं कुत एव भविष्यति" । न हि पृथग्भूतयोरागोक्तान्यकारयोः संसारनिर्वाणयोर्वा सहभावो द्रष्टुं इति । किञ्चान्यत् ।

एकत्वे सहभावश्चेत् स्यात् सहाद्यम्बिनापि सः ।

पृथक्त्वे सहभावश्चेत् स्यात् सहाद्यम्बिनापि सः ॥

यद्येकत्वे सहभावः स्यात् तदा यत्र यत्रैकत्वं तत्र तत्र सहभाव इत्येकस्यापि सहभावः स्यात् । पृथक्त्वेऽपि सहभावे इष्यमाणे यत्र यत्र पृथक्त्वं तत्र तत्र सहभाव इति । अत्रादि-व्यतिरिक्तस्य पृथगवस्थितस्य गोरसहायस्य सहभावः स्यात् किञ्च ।

पृथक्त्वे सहभावश्च यदि किं रागरक्तयोः ।

सिद्धः पृथक् पृथग्भावः सहभावस्ततस्तयोः ॥

पृथक्त्वे सहभावश्च रागरक्तयोः परिकल्प्यते । किमनयोः सिद्धः पृथक् पृथग्भावः किं रक्तनिरपेक्षो रक्तः सिद्धो यतस्तयोः सहभावः स्यात् । पृथक् पृथक् सिद्धयोरेव हि गवा-
श्रयोः सहभावो दृष्टः । न त्वेवं रागरक्तौ पृथक् पृथक् सिद्धाविति नास्त्यनयोः सहभावः ।
अथवा पृथक् पृथक् सिद्धयोर्न सहभाव इति कृत्वा सिद्धः पृथक् पृथग्भावो यदि वा तदा
रागरक्तयोः परिकल्प्यते भवता किमिदानीं सहभावस्सहभावोनाकिञ्चित्करणेण परिकल्पिते-
नेत्याह ।

सहभावं किमर्थं तु परिकल्पयसे तयोः ।

रागरक्तयोः सिद्ध्यर्थं सहभावः परिकल्प्यते सच पृथक्पृथगसिद्धयोर्नास्तीति पृथक्
पृथक् सिद्धिरभ्युपगम्यते त्वया । नन्वेवं सति सिद्धत्वात् किमनयोः सहभावेन कृत्यं । पृथक्
पृथक् न सिध्यतीति एवं सहभावं विकाङ्क्षसि । पृथक् पृथगरागरक्तयोः सिद्धिर्नास्तीति कृत्वा
यद्यनयोः सहभावमिच्छसि स च पृथक् पृथक् सिद्धयोर्नास्तीति सहभावमिच्छसि पृथक्-
त्वं भूय इच्छसि । नन्वेवं सति इतरेतराश्रयायं सिद्धौ स्थितायां कल्प्येतेदानीं सिद्धौ सत्यां
कस्य सिद्धिरस्तु । यावता पृथग्भावमिच्छसि सहभावो न सिध्यति ।

कतमस्मिन् पृथग्भावे सहभावं सतीच्छसि ।

नास्त्येव स पृथग्भावः सहभावोऽनयोः कुतः ॥

यस्मिन् पृथग्भावे सति सहभावसिद्धिः स्यादित्यसंभावयन्नाह ।

कतस्मिन् पृथग्भावे सहभावं सतीच्छसि ।

तदेवं यथोदितविचारपरामर्शेण रागरक्तयोरसिद्धिर्निगमन्नाह ।

एवं रक्तेन रागस्य सिद्धिर्न सह नासह ॥ इति ।

यथा च रागरक्तयोर्न पौर्वापर्य्येण सिद्धिर्नापि सहभावेन एवं सर्व्वभावानामपौत्यति-
दिशन्नाह ।

रागवत् सर्व्वधर्माणां सिद्धिर्न सह नासह ॥ इति ।

द्वेषद्विषमोहमूढादीनां रागरक्तवदसिद्धिर्याच्यते । अतएवोक्तं भगवता ।

यो रज्यते यत्र वा रज्यते येन वा रज्यते ।

य द्यते यत्र वा द्यते येन वा द्यते ॥

यो मुह्यते यत्र वा समुह्येत येन समुह्येत स तं धर्मज्ञ समनुपश्यति तं धर्मज्ञोपलभते स तन्धर्मज्ञ समनुपश्यन्ननुपलभमानोऽरक्तोऽदुष्टोऽमूढोऽविपर्यस्त-चित्तः समाहित इत्युच्यते तीर्णः पारग इत्युच्यते चेमप्राप्त इत्युच्यते अभयप्राप्त इत्युच्यते यावत् चौणाश्रव इत्युच्यते निःक्लेशोऽवशीभूतः सुविमुक्तचित्तः सुविमुक्तपद्म आजानेयो महाभागः कृतकृत्यः कृतकरणीयः अपकृतभावोऽनुप्राप्तस्वकार्थः परिचीणभवसंयोधनः सम्यगाज्ञासुविमुक्तचित्तः सर्वेषेतोवशी परमपारमिताप्राप्तः श्रमण इत्युच्यते । इति विस्तरः ।

तथा ये रागद्वेषं तथा मोहस्वभावं ज्ञात्वा सङ्कल्पहेतुजनितं व्रितयप्रवृत्तं न विकल्पयन्ति न विरागमपीह तेषामाशु सर्व्वंभवभावविभावितानामिति ।

इत्याचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां माध्यमकवृत्तौ

रागरक्तपरीचा नाम षष्ठप्रकरणम् ।

अत्राह । विद्यन्त एव संस्कृतस्वभावाः स्कन्धायतनधातवः । उत्पादादि तत्कृतलक्षण-सद्भावात् । उक्तं हि भगवता त्रिणीमानि भिन्नवः संस्कृतस्य संस्कृतलक्षणानि । संस्कृतस्य भिन्नव उत्पादादपि प्रज्ञायते । व्ययोऽपि स्थित्यन्यथात्वमपि त्रितयाविद्यमानस्य खरविषाण-स्यैव जात्यादिलक्षणमस्ति । तस्मात् संस्कृतलक्षणोपदेशात् विद्यन्त एव स्कन्धायतनधातव इति । उच्यते स्युः स्कन्धायतनधातवः संस्कृतस्वभावास्तावकेन मतेन यदि जात्यादिलक्षणमेव भवति । इहायमुत्पादः संस्कृतलक्षणत्वेनेष्यमाणः संस्कृतो वा तल्लक्षणत्वेनेष्यते अशंसकृतो वा । तत्र यदि संस्कृत उत्पादस्तत्र युक्ता त्रिलक्षणी । त्रयाणां लक्षणानां संमाहारस्त्रिलक्षणी । इयं चोत्पादस्थितिभङ्गसमाहारस्वभावा सर्व्वसंस्कृताव्यभिचारिणीति कृत्वा यद्युत्पादः संस्कृत इति परिकल्प्यते तदोत्पादेऽपि त्रिलक्षणी प्रसज्यते ततश्च रूपादिवल्लक्ष्यते इत्युत्पादस्य श्यान्न संस्कृतलक्षणत्वम् । अथोत्पादेऽपि त्रिलक्षणी नेष्यते तदा त्रिलक्षणीरहितत्वादा-काश्रवत् संस्कृतलक्षणत्वमप्यावहीयत इत्याह । अयासंस्कृत उत्पादः कथं संस्कृतलक्षणत्व-मिति । नैतत् संस्कृतलक्षणमित्यभिप्रायः । अपि चेमे उत्पादादयः संस्कृतस्य लक्षणत्वेन परिकल्प्यमाना थ्यक्ता वा पुष्यग् वा लक्षणत्वेन परिकल्पयेरन् । समस्ता वा सहभूता वा उभयथा च न युव्यत इत्याह ।

उत्पादाद्यास्तथो व्यस्ता नालं लक्षणकर्म्मणि ।

संस्कृतस्य समस्ताः स्युरेकत्र कथमेकदा ॥

तत्र व्यस्ता लक्षणकर्म्मणि न युज्यन्ते । यद्युत्पादकाले स्थितिभङ्गौ न स्यातां तदा स्थितिभङ्गरहितस्याकाशस्यैव संस्कृतलक्षणत्वेनानुपपद्यत एवोत्पादः । अथ स्थितिकाले उत्पादभङ्गौ नस्त स्तदा तद्रहितस्य स्थितिः स्यात् । उत्पादभङ्गरहितश्च पदार्था नास्त्येवेति नास्याविद्यमानस्य खपुष्पवत् स्थितिर्युज्यते । किञ्च स्थितियुक्तस्य पश्चादनित्यतयापि भङ्गो न स्यात् तद्विरोधिधर्म्मान्त्वान्त्वात् । अथ स्यात् पूर्वं शाश्वतो भूत्वा पश्चादशाश्वत इति ।

नचैकपदार्थः शाश्वतश्चाशाश्वतश्च युक्त इति । नोत्पादभङ्गरहितस्य स्थितिः तथा यदि भङ्गकाले स्थित्युत्पादौ न स्यातामेवमप्यनुत्पन्नस्य स्थितिरहितस्य खपुष्पस्य विनाशोऽपि नास्तीति । एवं तावदुत्पादादयो व्यस्ता नालं लक्षणकर्म्मणि । नालन्न पर्याप्ता इत्यर्थः । इदानीं समस्ता अपि न युज्यन्त इत्याह ।

संस्कृतस्य समस्ताः स्युरेकत्रेके कथं कदा ।

एकत्र पदार्थ एकस्मिन् काले परस्परविरुद्धत्वाद्वागवैराग्यवदालोकान्धकारवद्वा न युज्यन्त इत्यभिप्रायः । यस्मिन्नेव क्षणे पदार्था जायते तस्मिन्नेव तिष्ठति विनश्यति चेति कः सचेताः प्रतिपद्यते । तस्मात् समस्तानामप्युत्पादादीनां संस्कृतस्य लक्षणकर्म्मणि नास्ति सामर्थ्यम् । अथ यदुक्तं यदि संस्कृत उत्पाद इत्यादि यद्युत्पादादीनां त्रिलक्षण्यी प्राप्ता प्रसक्ता ततः को दोषः । अथासंस्कृत एवमप्यदोष इति । उच्यते ।

उत्पादस्थितिभङ्गानामन्यत् संस्कृतलक्षणम् ।

अस्ति चेदमवस्थैवस्त्वास्ति चेत्ते न संस्कृताः ॥

ननु च पक्षद्वयेऽपि विहित एव दोषस्तत्र किम्पुनरुक्ताभिधानेनेति । सत्यमुक्तो दोषः स खलु नाचार्य्येण किन्तर्हि वृत्तिकारेण ।

अथ पूर्वंप्रतिज्ञातमेव दूषणान्तराभिधानेन स्पष्टीकरणार्थं पुनराचार्य्याऽभिहितवान् यद्युत्पादस्थितिभङ्गानामन्यदुत्पादादिकं संस्कृतलक्षणमिष्यते तदा तेषामप्यन्यस्तेषामप्यन्यदित्यपर्य्यवसानदोषः स्यात् । सति चापर्य्यवसानदोषे किं पूर्वं स्यात् । यत् उत्तरकालमपरम्भवेदिति व्यवस्थाभावादसम्भव एवोत्पादादीनामित्यभिप्रायः ॥ अथवा पूर्वं मुख्यत्वादुत्पादस्यैव दूषणमुक्तमधुना तु सामान्येनेति । नास्ति चेत्ते न संस्कृता इति गतार्थमेतत् । अत्राह । सर्वाभि-
तीयाः सन्ति वोत्पादादीनामुत्पादादयो नवानवस्थाप्रसङ्गे लक्षणानुलक्षणानां परस्परनिष्पाद-
कत्वात् । यस्मादिह संस्कृतो धर्म्मः कुशलः क्लिष्टो वा उत्पद्यमान आत्मना पञ्चदश उत्पद्यन्ते ।

सधर्मस्तस्य सोत्पादः समन्वागमः स्थितिर्जरा अनित्यता । यद्यसौ धर्मैः श्लिष्टो भवति तस्य मिथ्या विमुक्तिः । अथ शुभस्तस्य सन्धिरिवमुक्तिः यदि नैर्याणिको भवति तस्य नैर्याणिकता । अथानैर्याणिकतेत्येष परिवारः । इदानीं उत्पादस्यापर उत्पादः यावदनैर्याणिकतेत्येष परिवारः । तत्र योऽयं मौल उत्पादः स आत्मानं विरहय्यान्वान् चतुर्दश धर्मान् जनयिष्यति । उत्पादोत्पादसंज्ञकस्वनुलक्षणभूत उत्पादो मौलमेवोत्पादं जनयति । एवं यावदनैर्याणिकता चतुर्दशधर्मान् न निर्याणयति न तन्निर्याणं प्रापयति इत्यर्थः । नैर्याणिकता नैर्याणिकतान्तु प्रापयति अनैर्याणिकता अनैर्याणिकतामेवेति । तदेवमुत्पादादीनां अनवस्थां परिहरन्नाह ।

उत्पादोत्पाद उत्पादो मौलोत्पादस्य केवलम् ।

उत्पादोत्पादमुत्पादो मौलो जनयते पुनः ॥

द्विविधो ह्युत्पाद एको मौल उत्पादः अपरश्च उत्पादोत्पादसंज्ञकः । उत्पादस्योत्पादः उत्पादोत्पाद इति कृत्वा तत्र योऽयमुत्पादोत्पादसंज्ञक उत्पादः स मौलोत्पादस्य केवलमुत्पादकः । तच्चेदानीं उत्पादोत्पादाख्यमुत्पादं मौल उत्पादो जनयति । तदेवं परस्परनिवर्तनादस्ति न त्रिलक्षणी उत्पादादीनां न चानवस्थाप्रसङ्ग उति । अत्रोच्यते ।

उत्पादोत्पाद उत्पादो मौलोत्पादस्य ते यदि ।

मौलेनाजनितस्तं ते स कथं जनयिष्यति ॥

यदि तथोत्पादोत्पादस्य उत्पादो मौलोत्पादस्य जनक इति मतं । स कथमिदानीं मौलोत्पादेनानुत्पादितः । स न उत्पादो मौलं जनयिष्यति । अथ मनसि उत्पादादित एव मौलोत्पादेनोत्पादो मौलं जनयिष्यति । एतदप्यसदित्याह ।

स ते मौलेन जनितो मौलं जनयते यदि ।

मौलस्य तेनाजनितस्तमुत्पादयते कथम् ॥

स उत्पादो उत्पादसंज्ञक उत्पादमूलेन जनितो यदि मौलं जनयति स मौल उत्पादोत्पादेनाजनितो अविद्यमानः कथमुत्पादोत्पादं जनयिष्यति तस्मात् मौलेन जनितः सन् उत्पादोत्पादो मौलं जनयतीति न युज्यते । ततश्च परस्परनिवर्तनवर्तकत्वाभावात् स एवानवस्थाप्रसङ्ग इति नास्त्युत्पादः । अत्राह अस्यमान एव मुलोत्पाद उत्पादोत्पादं उत्पादयति स एवोत्पादोत्पाद उत्पादं जनयिष्यतीति । उच्यते ।

अथमुत्पद्यमानस्तो काममुत्पादयेदिमम् ।

यद्ययमुत्पादयितुमजातः स कुर्यादयं काममयं मुलोत्पाद उपपद्यमान उत्पादयेदयमेवाजातः शक्यतात् कथमपरमजातमुत्पादयितुमुत्पद्यमानोऽजातः । स वा जातः कथमुत्पाद-

विष्यतीति न युक्तमेवेतदित्यभिप्रायः । एवमुत्पादोत्पादेऽपि वाच्यं । अत्राह नेव ह्युत्पादयो-
त्पादाय च उत्पादोऽस्ति यतः अनवस्थाप्रसङ्गः स्यात् । किं तर्हि, -

प्रदीपः स्वपरात्मनोः सस्यकाशयिता यथा ।

उत्पादस्य परात्मानानुभावुत्पादयेत्तथा ॥

यथा प्रदीपःप्रकाशस्वभावः स्यादात्मानं प्रकाशयति घटादींश्च एवमुत्पादोऽप्युत्पादस्वभावः
स्यादात्मानमुत्पादयिष्यति प्रपञ्चेति । उच्यते । स्यादेतदेवं यदि प्रदीपः स्वपरात्मानो सस्य-
काशयेत् । न चैवं यस्मात् ।

प्रदीपे नान्यकारोऽस्ति यत्र चासौ प्रतिष्ठितः ।

किं प्रकाशयति दीपः प्रकाशो हि तमोबन्धः इह प्रकाशो नाम तमसः बन्धः तमस्य
प्रदीपस्वात्मनि तावन्न सम्भवति विरोधात् यत्तमोघ्नतः स्वात्मप्रकाशत्वं स्यात् । न चापि
प्रदीपो यत्र देशे तिष्ठति तत्र तमोऽस्ति यत्तमो निघ्नतः प्रदीपस्य परप्रकाशकत्वं स्यात् ।
अतोऽपि नास्ति प्रदीपस्य स्वपरात्मप्रकाशकत्वं । यदा चैवं तदा प्रदीपवत् उत्पादस्य
स्वपरात्मोत्पादकत्वं न सम्भविष्यति इति । अयुक्तमेतत् । अत्राह ।

यदेतदुक्तं । प्रदीपे नान्यकारोऽस्ति इति एतदसत्यन्यकारघाते युक्तमेव वक्तुं । यस्मादुत्पद्य-
मानेनैव प्रदीपेन तमो निहतं तत्र प्रदीपे नान्यकारोऽस्ति । यत्र च प्रदीपोऽस्ति तत्राप्यन्य-
कारो नास्ति इति युज्यते । यदि प्रदीपेन नान्यकारघातः कृतस्तदानुत्पन्न इति प्रदीपे
उत्पन्नेऽपि घटादयो नोपलभ्येरन् । अन्यकारघाताभावात् प्रागवस्ययोरिव तस्मादख्येवान्य-
कारघातलक्षणं प्रकाशनं प्रदीपस्य । तच्चानेनोत्पद्यमानेन प्रदीपेन कृतमित्युच्यते । कथ-
मुत्पद्यमानेन प्रदीपेन तमो हतं नोत्पद्यमानो हि तमः प्रदीपः प्राप्नुते यदा । इहालोकान्ध-
कारयोर्यैगपद्याभावात् प्राप्तेरभावः । यदा चैवम्प्राप्तेरभावस्तदा कथं केन प्रकारेण इदानी-
मुत्पद्यमानेन प्रदीपेन तमो हतमिति युक्तस्यरिक्त्वयितुं । यस्माच्चैवमुत्पद्यमानः प्रदीपः तमो
न प्राप्नोति तस्मान्नेवाप्राप्तत्वात् प्रदीपः किञ्चिदपि प्रकाशयतीत्यवसीयतां । अथ मनसि
यथा प्राप्तमेवाविद्या ज्ञानं निहन्ति । अप्राप्तमेवं रूपं चक्षुः पश्यति । अप्राप्तमेव योऽयमय-
स्क्रान्तो भणिराकर्षति एवमप्राप्तमेवान्यकारं प्रदीपो निहनिष्यतीति ॥ एतदप्यसारमित्याह ।

अप्राथैव प्रदीपेन यदि वा निहतं तमः ।

इहस्यः सर्वलोकस्यं स तमो निहनिष्यति ॥

यद्यप्राथैव प्रदीपेन तमो निहतमेवं सति इहस्य एव प्रदीपः सर्वलोकस्यं तमो निह-
निष्यति । अप्राप्तत्वात् समीपस्यमिवेत्यभिप्रायः । एतेन न्यायेन ज्ञानेनाविद्यातः चक्षुषो
रूपदर्शनमयस्क्रान्तमणिना अथ आकर्षणमिवेत्येवमादिकं साध्यसमं क्ष्यं ।

अप्राप्तावपि सत्यासयस्त्वान्तमणिप्रकृतौनां योग्यदेशावस्थितानामेव स्वकार्यकृत्त्वं भविष्यतीति चेत् तदपि न युक्तं । अप्राप्तौ हि सत्यां विप्रकृतुदेशावस्थितवद्वावहितदेशान्त रावस्थितवद्वाप्राप्तत्वात् योग्यदेशावस्थितत्वं न युक्तमिति कुतो योग्यदेशावस्थितानां कार्यकृत्त्वं प्रसेष्यति । द्रष्टृमेतल्लोकत इति चेन्नैतदेवं । यथाहि भवान् परिकल्पयति न तथा लोके दृष्टुं । यस्मान्न लोकः प्राप्तः प्राप्ते चिन्तामेवमाज्ञौ त्रिषयेऽवतार्य्यं प्रदीपादीनां प्रकाशकत्वादिकं कल्पयति । यथोदितस्तु विचार मनवतार्य्यं प्रदीपेन तमो इतं न चतुषा रूपदर्शनं अयस्त्वान्तमणिना अय आकर्षणमिवेत्यादीच्छति । पश्यतु वा लोक एवं तन्त्रविचारकालेतु लोकस्याप्राप्तावपि तेन बाधा शक्यते कर्तुं । एवं तावदप्राप्यप्रकाशनमयुक्तं । प्राप्तावपि त्रिषयादिग्रहणमयुक्तमेव । प्राप्तिर्हि एकत्वे सति भवति यदा चैकत्वं तदा स्वरूपदर्शनाकर्षणादिकं नास्ति । यद्यपि चेयं प्रात्यप्रायादिचिन्ता लौकिकश्रवणद्वारे नावतरतीति निरुपपत्तिकत्वेन सृष्टार्थत्वाद्दृश्य तथापि तत्रविचारेऽवतार्यां माभूत् ।

परमार्थतोऽपि निरुपपत्तिकपक्षाभ्युपगम इत्यलं प्रसङ्गेन । यदि च स्वपरात्मनौ प्रदीपः प्रकाशयतीति परिकल्प्यते त्वया तमसोऽपि तर्हि प्रतिपत्तभूतस्य स्वपरात्मनोः प्रच्छादनं प्रकल्प्यतामित्याह ।

प्रदीपः स्वपरात्मानं सम्प्रकाशयते यदि ।

तमोऽपि स्वपरात्मानौ च्छादयिष्यत्यसंग्रथन् ॥

प्रतिद्वन्द्वित्वात् प्रदीपवत्तमोऽपि स्वपरात्मगतं व्यापारं करिष्यति । ततश्च परवदात्मानमपि च्छादयिष्यति । यदि वात्मानं च्छादयेत्तमस्तथैवानुपलब्धिः स्यात् । घटादिवत्तमसा प्रच्छादितत्वात् अतएवोक्तमार्थ्यांपालिपुच्छायां ।

इह सामनी सूरमणीय प्रवजता गृहिलिङ्गं जहत्वा । वलवन्तु भविष्यथ श्रेष्ठा एष निदर्शयितुं कारुणिकेन प्रवजित्या गृहिलिङ्गं जहत्वा । सत्यफलस्य भविष्यति प्राप्तिः पुनर्दुर्धर्मस्वभाव तुलित्वा सर्व्वफला न फला न च प्राप्तिः । अलभन्त फलन्त तथ प्राप्तिं आश्चर्य्यं पुनर्जायति तेषां महातिकारुणिको नरसिंहो सुष्टूपदेशित युक्ति जिनेनेति ॥

तथार्थरत्नकूटसूत्रे ।

यथा दीपो नयने चिरस्य कृतो हि गेहे पुरुषेण केनचित् ।

तत्रान्धकारस्य न होति एवं चिरस्थितो नाहमितो गमिष्ये ॥

तमोऽन्धकारस्य न शक्तिरस्ति कृते प्रदीपेन विगच्छनीयम् ।

प्रतीत्य दीपस्य विनश्यते तम उभयं पि शून्यं न च किञ्च मन्यति ॥

ज्ञानन्तथा आर्य्यं प्रतीत्य नाश्रवं अज्ञानको क्लेशोपचित्तं विगच्छति ।

सम्पर्कं तेषाम् कदाचिद्विद्यते ज्ञानस्य क्लेशस्य च नित्यकालम् ।

ज्ञानं न कस्येति अज्ञानुना भवेत् ज्ञानं प्रतीत्यैव विनश्यते तमो ।

भयं पि अघाञ्छखपुष्यसन्निभं ज्ञानं तथाज्ञानुभयं पि शून्यं ॥ इति ।

किञ्चान्यत् इहापमुत्पादो यद्यात्मानमुत्पादयेत् । स उत्पन्नो वा स्वात्मानमुत्पादयेदनुत्पन्नो वा । उभयथा च नोपपद्यते इत्याह ।

अनुत्पन्नोऽयमुत्पादः स्वात्मानं जनयेत् कथम् ।

अथोत्पन्नो जनयते जातः किं जन्यते पुनः ॥

यद्यनुत्पन्न उत्पादः स्वात्मानमुत्पादयेत् मुखकजटाशिशोमण्डिरप्यात्मानमुत्पादयेत् । अथोत्पन्न उत्पादयेत् किमुत्पन्नस्यापरेण उत्पादेन प्रयोजनमिति । एवं तावदुत्पाद आत्मानं नोत्पादयति । इदानीं परमपि यथा नोत्पादयति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

नोत्पद्यमानं नोत्पन्नं नानुत्पन्नं कथञ्चन ।

उत्पद्यते तथा ख्यातं गम्यमानगतागतैः ॥

यदि हि किञ्चिदुत्पद्यते तदोत्पाद उत्पादयेत् न तु किञ्चिदुत्पद्यतेऽध्वत्रयेऽप्युत्पादा-
सम्भवात् । एतच्च गम्यमानगतागतैः प्रागेवोक्तं तत्र यथा गतं न गम्यते अतीतवर्त्तमानयो-
र्विरोधात् । नाप्यगतं गम्यते अनागतवर्त्तमानयोर्विरोधात् । नापि गम्यमानं गम्यते गता-
गतव्यतिरिक्तगम्यमानानुपलम्भादित्युक्तं । एवमुत्पद्यमानो भावो नोत्पद्यते । उत्पन्नानुत्पन्न-
व्यतिरेकेणोत्पद्यमानाभावात् । उत्पन्नोऽपि नोत्पद्यते अतीतवर्त्तमानयोर्विरोधात् उत्पन्न
इति हि उपरतोत्पत्तिक्रियं अन्यदुच्यते । उत्पद्यते इति वर्त्तमानक्रियादिषुः । ततश्चोत्पन्न
उत्पद्यते इत्युच्यमाने अतीतवर्त्तमानयोरेककालता स्यात् ।

अनुत्पन्नोऽपि नोत्पद्यते अनागतवर्त्तमानयोर्विरोधात् । तस्मादुत्पादः परमुत्पादयतीति
न युक्तं । अत्राह उत्पद्यमानमेवोत्पद्यते नोत्पन्नं नाप्यनुत्पन्नमिति । अथ मनसि उत्पन्ना-
नुत्पन्नव्यतिरेकेणोत्पद्यमानासम्भवात् नोत्पद्यमानमुत्पद्यत इति । एतच्च नास्ति यस्मादिहो-
त्पत्तिक्रियायुक्तमुत्पद्यमानमिति व्यपदिश्यते तस्मादुत्पत्तौ सत्यामुत्पत्तिं प्रतीत्योत्पद्यमान-
सिद्धेरुत्पद्यमानमेवोत्पद्यते तच्चोत्पद्यमानमुत्पादमुत्पादयतीति उच्यते ।

उत्पद्यमानमुत्पत्ताविदं न क्रमते यदा ।

कथमुत्पद्यमानन्तु प्रतीत्योत्पत्तिमुच्यते ॥

यदुक्तमुत्पत्तिं प्रतीत्य उत्पद्यमानं भवति तच्चोत्पद्यत इति । ननु विशेषत एतदुक्तव्यं खादश्रोत्पत्तिं प्रतीत्येदं नामोत्पद्यमानं भवति इति । न चेदमुच्यते न हि तदुत्पद्यमानं विशेषतो निर्धारयितुं शक्यते इदं तदुत्पद्यमानमिति । अनुत्पन्नत्वात्तद्विभित्ताग्रहणतः । ततश्चोत्पद्यमानासम्भवात् उत्पत्तिक्रियापि नास्तीति । कथमसत्यामुत्पत्तौ तां प्रतीत्योत्पद्यमानं स्यात् । तस्मादुत्पद्यमानमुत्पद्यते तच्चोत्पादमुत्पादयतीत्युक्तं । अत्राह अहोवताहमतीव भवतो दृष्ट्यादृष्टशब्दार्थनिरपेक्षादत्यन्तनास्तिकाद्विभेदि योहि नाम भवांस्तथागतप्रवचन व्याख्यानश्याजेन वृषणमानकौशलमेवात्मनः प्रकटयन् परमधिगादितमिदं प्रत्ययताप्रतीत्य समुत्पादलक्षणं परमार्थसत्यं तथागतानां निश्चिन्ति । इह भगवता तथागतेन प्रकृतीश्वर-स्वभावकालान् नारायणजैमिनिकणादकपिलादितौर्यकरकर्तृत्वादिनिरासेन सर्वभावाणां तत्त्व-मार्दाश्रितं । यदुतास्मिन् सतीदं भवति ।

अथोत्पादादिदमुत्पद्यते । यदुताविद्याप्रत्ययाः संस्कारा इत्याद्याविपरीतं प्रतीत्यसमुत्पादं प्रकटयता तथ च त्वया नोत्पद्यमानं नोत्पन्नं नानुत्पन्नमित्यादिना वृषणं विदधता तथागत-जनन्याः प्रतीत्यसमुत्पत्तिमातृवंध एवाचरित इत्यलं भवता सर्वानास्तिज्ञेन त्वयेति उच्यते । नाहं सकलदशवलजननीं प्रतीत्यसमुत्पत्तिमातरं निश्चिन्मि । भवानेव तु परमगम्भीरप्रतीत्य-समुत्पादाधिमुक्तिविरहाद्विपरीतं तदर्थमवधार्यास्माकमेवाधिमयं करोति । ननु चेदं प्रतीत्येदं भवतीत्येवमभिदधानेन भगवता तथागतेन निस्वभावत्वमेव सर्वधर्माणां स्पष्टमेवोदितं ।

यस्मात्, —

प्रतीत्य यद्यद्भवति तत्तच्चान्तं स्वभावतः ।

यो हि पदार्थां विद्यमानः स सस्वभावः स्वनात्मना स्वं स्वभावमनपायिनस्मिभर्ति । स सस्मिद्यमानत्वात् नैवान्यत् किञ्चिदपेक्षते । नाप्युत्पद्यते इति कृत्वा सस्वभावभावाभ्युप-गमे सति कुतः प्रतीत्यसमुत्पाद इति भवतेव सस्वभावतां भावानामभ्युपगच्छता सर्वथा प्रतीत्यसमुत्पाद एव बाधितो भवति । ततश्च परमधर्मेबुद्बुदार्थनमपि बाधितं भवति । यः प्रतीत्यसमुत्पादं पश्यति स धर्मं पश्यति, सम्बुद्धं पश्यतीत्यागमात् । सया तु प्रतीत्य-वीजाख्यं कारणं यद्भवत्यङ्कुराख्यं कार्यं तच्चोभयमपि शान्तं स्वभावविरहितं प्रतीत्यसमुत्पन्नं प्रतिपादयता सर्वथा भगवतां तथागतानां प्रतीत्यसमुत्पत्तिमाता द्योतिता भवति । यत एव तस्मादुत्पद्यमानञ्च शान्तमुत्पत्तिरेव चेति स्फुटमवधीयतां । अत्राह यदुक्तं ।

उत्पद्यमानमुत्पत्ताविदं न क्रमते यदा ।

कथमुत्पद्यमानं तु प्रतीत्योत्पत्तिमुच्यते ॥ इति ।

तदुक्तं यस्मादिदमुत्पद्यमानमित्येवं सम्भवति तथाहि घटोत्पत्तिं प्रतीत्य घट उत्पद्य-मानो भवति तथोत्पद्यमानमुत्पाद उत्पादयतीत्युच्यते ॥ एतदप्युक्तं यस्मात् ।

यदि कश्चिदनुत्पन्नो भावः सम्बिद्यते स उत्पत्तिक्रियां प्रतीत्योत्पद्यते न चैवं कश्चि-
दुत्पादात् पूर्वं क्वचिदस्ति । तस्मिन्नसति घटे किमुत्पद्यते । अथ स्यादुत्पाद्युत्पादात् पूर्वं
घटो नास्ति नानुत्पन्नस्य घटसंज्ञा प्रतिलभ्यते । तद्भाविना संज्ञया न दोष इति । एत-
दप्युक्तं यदि क्षुत्पत्तिक्रिया वर्तते तदा वर्तमानौभूतो भावो घटाख्यां प्रतिलभते ।
यदा लनागतभावाषम्बन्धेन क्रियाया अप्रवृत्तिस्तदा कुतो वर्तमानता । अथ घटाश्रयेन
क्रिया प्रारभ्यते तद्वक्तव्यं । योऽसावघटः स किं भवितुमर्हति घट उत नैव किञ्चिद् यदि
घट उत्पद्यमानः स कथं उत्पन्नघटो भविष्यतीति ।

अथ नैव किञ्चित् कथं तदाश्रया क्रिया प्रवर्तते कथम्बा सह उत्पन्नः सन् घटो भवेदिति
सर्वथा भावितत्वकल्पनाप्युक्ता । तस्मादुत्पद्यमानमप्युत्पादो नोत्पादयतीति सिद्धं । अपि
चैवं न युज्यमानायामप्युत्पद्यमानस्योत्पत्तौ भवताभ्युपेक्ष्यते ।

उत्पद्यमानमुत्पादो यदि चोत्पादयत्ययम् ।

उत्पादयेत्तमुत्पादमुत्पादः कतमः पुनः ॥

यद्यप्युत्पद्यमानं पदार्थमुत्पाद उत्पादयेत् भवन्मतेन इदन्तु वक्तव्यं । तदिदानीमुत्पादो
कृतमोऽपर उत्पादमुत्पादयिष्यतीति । अथ स्यादुत्पादस्यापर उत्पाद उत्पादकः परिकल्प्यते
तदानवस्थादोषप्रसङ्ग इत्याह ।

अथ उत्पादयत्येनं यद्युत्पादोऽनवस्थितिः ।

एतच्चोक्तं अथ नास्यापर उत्पाद इष्यते न त्वेवं सति विनोत्पादेन उत्पाद उत्पद्यते इत्येवं
प्राप्नोति ततश्चोत्पादोत्पाद्यानामपि पदार्थानां विनैवोत्पादेनोत्पत्तिरस्तु भावत्वादुत्पादव-
देति प्रतिपादयन्नाह ।

अथोत्पादादनृत्यन्तं सर्वमुत्पद्यते तथा । इति ।

अपि चोत्पाद आत्मानं परांश्चोत्पादयतीत्यत्र पक्षे दूषणमेव न वक्तव्यमधुनास्माभि-
स्मादत्र पक्षे दूषणं ।

सतस्य तावदुत्पत्तिरसतस्य न युज्यते ।

न सतस्यासतश्चेति पूर्वमेवोपपादितम् ॥

नैवासतो नैव सतः प्रत्ययार्थस्य युज्यते ।

न सत्तासन्न सदसन् धर्मा निर्वर्तते सदा ॥

इत्यादिना उत्पादो निषिद्ध एव पूर्वं । ततश्चैवमुत्पादे निषिद्धे उत्पद्यमानमुत्पाद उत्पा
वयति स्वपरात्मानौ व्योत्पादयतीत्यस्या कल्पनायाः नास्त्येवावतार इति कुत एतत्प्रसिद्धयति
उत्पाद उत्पद्यते उत्पद्यमानमुत्पद्यते स्वपरात्मानौ चोत्पादयतीति । किञ्चान्यत् इहाय
मुत्पादः परिकल्पयमानो निरुध्यमानस्यानित्यतानुगतस्य वर्त्तमानस्य वा भावस्य परिकल्प्यते
अनिरुध्यमानस्य वा अतीतानागतस्यानित्यताविरहितस्य । उभयया च नोपपद्यते इत्याह

निरुध्यमानस्योत्पत्तिर्न भावस्योपपद्यते ।

यस्यानिरुध्यमानस्तु स भावो नोपपद्यते ॥

तत्र निरुध्यमानस्य वर्त्तमानस्य विद्यमानत्वादुत्पादो नोपपद्यते अनिरुध्यमानस्यापि विना
शरद्वितस्यातीतानागतस्य भावलक्षणविलक्षणस्य स्वरूपस्यैव नास्त्युत्पाद इति । एवं भावाना-
मुत्पादभावं प्रतिपाद्यातःपरं स्थितिर्विचार्यते । अत्राह विद्यते एव भावनामुत्पादः तद्भाव-
भाविधर्मसद्भावात् नानुत्पन्नस्य स्थितिः सम्भवतीत्युत्पादभावेन स्थितेर्भावात् स्थिति-
रुत्पादभावभाविनी भवति तस्मादुत्पादोऽप्यस्थितभावो भाविधर्मसद्भावात् । इह यन्नास्ति
न तद्भावभाविधर्मसद्भाव स्तद्वयया गगणकुसुमसौरभ्यस्येति । उच्यते स्यादुत्पादो यदि
तद्भावभाविनी स्थितिरेव स्यात् यस्मान्नास्थितास्थितव्यतिरिक्तसन्तिष्ठमानाभावाच्च । अपि
च कोऽनुत्पन्नश्च तिष्ठति । इहोत्पादप्रतिषेधात् कोषानुत्पन्नः पदार्था यस्तिष्ठति । सर्वथ
नास्ति स्थितिः । अपि चेयं स्थितिर्निरुध्यमानस्य भावस्य स्यात् अनिरुध्यमानस्य वा
उभयया च न युज्यते इति प्रतिपादयन्नाह ।

स्थितिर्निरुध्यमानस्य न भावस्योपपद्यते ।

यस्यानिरुध्यमानस्तु स भावो नोपपद्यते ॥

निरुध्यमानस्य निरोधाभिमुखस्य तावद्भावस्य विरोधिनी स्थितिर्न सम्भवति । यस्याप्य-
निरुध्यमानः स भाव एव न भवति कुतस्तस्य स्थितिर्भविष्यति अपि च जरसा मरणेन च
सर्वं एव भावाः क्षणमपि न त्यजन्ते यदा चैतदेवं तदा जरामरणविरोधिनाः स्थितेर्भविष्य-
प्रवृत्त्यवकाश एव नास्ति इति प्रतिपादयन्नाह ।

जरामरणधर्मेषु सर्वभावेषु सर्वदा ।

तिष्ठन्ति कतमे भावाः जरामरणं विना ॥

ते हि नो जरामरणरहिता भावाः येषां स्थितिः स्यात् तस्मान्नास्त्येव स्थितिरित्यभिप्रायः ।
अपि चास्याः स्थितेरन्या वा स्थितिः स्थित्यर्थं परिकल्प्येत स्वयम्भा स्यात्मानं स्याप्येत
उभयया च न युज्यते इत्याह ।

स्थित्यान्यथा स्थितेः स्थानं तथैव च न युज्यते ।
उत्पादस्य यथोत्पादो नात्माना न परात्माना ॥

अनुत्पन्नोऽयमुत्पादः स्वात्मानं जनयेत् कथमित्यादिना यथोत्पादः आत्मानं न जनयति
इत्युक्तमेवं स्थितिरपि नात्मानं स्थापयति इति वक्तव्यं ।

अस्थिता स्थितिरेषा तु स्वात्मानं स्थापयेत् कथम् ।
स्थिता चेत् स्थापयत्येषा स्थितायां स्थाप्यतेऽथ किं ॥

इति योज्यं । यथाच अन्य उत्पादयत्येवं यद्युत्पादोऽनवस्थितिरित्युत्पादे व्याख्यातमेवं
स्थितावपि व्याख्येयं । अस्यां न स्थापयत्येनां स्थितिर्यद्यनवस्थितिरिति । पवं स्थितिरपि
न युक्ता । अतएवोक्तं भगवता ।

अस्थिता हि इमे धर्माः स्थितिश्लेषां न विद्यते ।
अस्थितिः स्थितिशब्देन स्वभावेन न विद्यते ॥
न स्थितिर्नापि या जातिः लोकनाथेन देहिता ।
लोकनाथं विदित्वैवं समाधिं तेन जानथाः ॥

उक्तं चार्यं सचर्यगाथासु -

आकाशनिश्चितसमानुत अयस्कन्धो वह्निर्निश्चिता इयं मही पृथ्वी जगच्च
सत्त्वा न कर्म उपभोगनिदानमेवमाकाशस्य न कृतचित्तं एतमर्थं यावदस्यानु
अयुः स्थान जिनेन उक्ता । इति विस्तरः ।

अत्राह विद्यते एव स्थित्युत्पादौ तत्सहचारिधर्मसङ्गावात् । इहोत्पाद स्थितिलक्षण-
सहचारिणी संस्कृतानामनित्यतास्त तस्मात् स्थित्युत्पादावपि स्त इति । उच्यते स्यातां
स्थित्युत्पादौ यद्यनित्यतैव स्यात् न त्वस्ति कथमिति यस्मात् ।

निरुध्यते नानिरुद्धं न निरुद्धं निरुध्यते ।

तथा निरुध्यमानं न निरुध्यते इत्यनेन सम्बन्धः निरुध्यमानमपि न निरुध्यते निरुध्य-
मानाभावात् निरोधद्वयप्रसङ्गाच्च । यतश्चैवं त्रिव्यपि कालेषु निरोधासम्भवः तस्मान्नास्त्येव
निरोधः इति । कुतस्तत्सहचारिस्थित्युत्पादसम्भवः स्यात् । अपि च प्रागुत्पादप्रतिषेधादस-
म्भव एव निरोधश्चेत्याह किमजातं निरुध्यते इति । अपि चार्यं निरोधास्थितस्य वा भावस्य
स्यादस्थितस्य वा उभयथा च न युज्यते इत्याह ।

स्थितस्य तावद्भावस्य निरोधो नोपपद्यते ।

स्थितस्य निरोधः निरुद्धस्य नास्ति निरोधः ।

मास्थितस्यापि भावस्य निरोध उपपद्यते ।

अस्थितस्य भावस्याविद्यमानस्य निरोधो नास्ति इति सर्वथा नास्ति निरोधः । किञ्चान्यत् इह यदि निरोधः स्यात् स तयैवावस्थया तस्या एवावस्थायायाः स्यादन्या वान्यस्या अवस्थायाः स्यात् सर्वथा च नोपपद्यते इति प्रतिपादयन्नाह ।

तथैवावस्थयावस्था न हि सैव निरुध्यते ।

अन्यथावस्थयावस्था न चान्यैव निरुध्यते ॥

तयैव तावत् क्षीरावस्थया सैव क्षीरावस्था न निरुध्यते स्वात्मनि क्रियाविरोधात् । नाप्यनया दध्यवस्थया क्षीरावस्था निरुध्यते । यदि हि क्षीरदध्यवस्थयोर्योगपदां स्यात् तयोर्विनाशविनाशकभावः न तु दध्यवस्थायां क्षीरावस्थास्ति यदा च नास्ति तदा कामसतीं विनाशयेत् यदि विनाशयेत् खरविघाणतीक्ष्णातामपि विनाशयेत् तस्मान्दैन्याप्यवस्थया नैवान्नावस्था निरुध्यते । अत्राह यद्यपि तयैवावस्थया सैवावस्था अन्यथा वावस्थया वान्या न निरुध्यते तथापि क्षीरावस्थायाः तावद्विरोधोऽस्ति । ततश्चोत्पादोऽपि स्यादित्युच्यते अद्योवतातिजडतामात्मनो भावात् प्रकटयति । ननु च पूर्वोक्तं नाप्येन यदैव सर्वधर्माणां मुत्यादो नोपपद्यते इत्युक्तं तदैव सर्वधर्माणां निरोधो नोपपद्यते इति स्फुटतरमेव प्रतिपादितं भवति । अपि च निरोधो नाम यदि कश्चित् स्यात् स सतो वा भावस्य स्यादसतो वा ।

तत्र -

सतस्य तावद्भावस्य निरोधो नोपपद्यते ।

स्वभावाद्प्रच्युतस्य भावस्य निरोधो न युक्तो यस्मादेकत्वे न हि भावश्च नाभावश्चोपपद्यते । निरोधो हि नाम भावस्य यस्य भवति स नैव भवति ततश्चासतो भावस्य निरोध इति ब्रुवता भावाभावयोरेकाधिकरणताऽभ्युपगता भवति । एकत्वे सति उभयं न युज्यते । यदि तदानीं भावः स्यात् तदा निरोधेनाभावेनावेशोद्भावस्यपदेशो युक्तः । अभावस्याप्यस्य न युज्यते अभावनिरोधिनो भावरूपेणावियोगात् । तस्मादेकत्वे सति भावाभावयोः स पदार्था नैव भावो नाप्यभाव इति युज्यते । अथवा परस्परविरुद्धत्वाद्दालोकान्धकारवदेकत्वे सति न हि भावश्च नाभावश्चोपपद्यते । एवं तावत् सतो भावस्य निरोधो न युक्तः । इदानीं सततोऽपि भावस्य निरोधो नोपपद्यते । अविद्यमानस्याभावस्य न विनाशोऽस्ति बन्धातनयस्य वाविद्यमानत्वात् । अतएवाह न द्वितीयस्य शिरसश्चिदनं विद्यते यथा प्रसिद्धसत्यस्यैव नराण्यं द्वितीयस्य शिरसो दृष्टान्तत्वेनोपादानात् परिपूर्णतानिर्देशः सति नोपात्तं । तदेवमसतो भावस्य निरोधो न सम्भवति । सतोऽपि न यतश्चोभयथापि न सम्भवति । स क्षोनात्मना स्थितः नास्थैव निरोध इति प्रतीयतां । किञ्चान्यत् यदि निरोधो नाम भावानां निरोधक इति कश्च्यते तस्येदानीं किमन्यो निरोध इत्यते सत न यदीष्यते तन्न युज्यते ।

न स्वात्मना निरोधोऽस्ति निरोधो न परात्मना ।

कथं पुनर्नास्ति इति प्रतिपादयन्नाह । न तत्र यथा, -

उत्पादस्य यथोत्पादो नात्मना न परात्मना ।

अनुत्पन्नोऽयमुत्पादः स्वात्मानं जनयेत् कथम् ॥

इत्यादिनोत्पादः स्वात्मानं नोत्पादयति । एवं निरोधेऽपि स्वात्मानं न निरोधयति । कथमित्युच्यते ।

अनिरुद्धो निरोधोऽयं स्वात्मानं नाशयत्ययम् ।

अथ नष्टो नाशयति नष्टे किं नाशयते पुनः ॥ इति ।

समुत्पादेन समं वक्तव्यं । एवञ्च स्वात्मना न निरोधोऽस्ति निरोध इदानीं परान्मनापि नास्ति । कथं तत्र यथोत्पादे गदितमन्य उत्पादयत्येनमित्याद्युक्तं निरोधेऽपि वक्तव्यं ।

अन्यो विनाशयत्येनं नान्यो यद्यनवस्थितिः ।

अथाविनाशो नष्टोऽयं सर्वं नश्यतु ते तथा ॥ इति ।

तदेवं परात्मनापि निरोधो न सम्भवतीति नास्ति निरोधस्य निरोधः । अथ मनसि नास्ति निरोधस्य निरोध इति तदगुक्तं । यदि हि निरोधस्य निरोधो न स्यात् तदा निरोध-रहितत्वात् संस्कृतलक्षणमवह्वीयते । तदेवं यदि विनाशस्य विनाशः परिकल्प्यते । तथापि न युक्तो विनाशः अथ न परिकल्प्यते तथापि न युक्त इति कथं त्विदानीं विनाशो योज्यते परस्परं । अथ स्यात्तथाप्येवमेव विचारे सति विनाशो न युज्यते मतयोः समत्वैकेश्वरोद्घो भवति इत्युच्यते । नैवेदं चाद्यं समापतति किं कारणं । यस्यात्मना निस्वभावा भावास्ते च निस्वभावा एव सन्तो बालानां इदं सत्याभिनिर्वेशि व्यवहारपथमुपयान्ति । अविचार-प्रसिद्धैव न्यायेनेति तेषु नास्ति यथोदितविचारावतारोऽस्माकं । मायास्वप्नगन्धर्व्वनगरा-दिक्लान्तु लौकिकाः पदार्थाः निरुपपत्तिका एव सन्तः सर्वलोकस्याविद्यातिमिरोपहत-मलिनचेतसः प्रसिद्धिसुपगता इति । परस्वरापेक्षयैवं क्षेत्रं प्रसिद्धिसुपगता वा तैरभ्युप-गम्यते । यथोक्तं श्रतके ।

अस्मात्तत्रकनिर्माणस्वप्नमायामुचन्द्रकैः ।

धूमिकान्तःप्रतिशुक्ला मरीच्यैः समो भव ॥ इति ।

तस्मात् सत्युत्पादे उत्पादः सत्युत्पादे उत्पाद्यं सति निरोधे निरोधः सति निरोधे निरोधं । यथा निरोधे सति निरोध इत्येवं लौकिकव्यवहारस्याभ्युपगमात् कुतोऽस्मात्पक्षे समप्रस-ङ्गता भवितुमर्हति । यस्तु विनाशस्याहेतुकत्वमभ्युपेत्य क्षणिकतां संस्काराणामाह तथ निर्हेतुकत्वात् खण्डवद्विनाशाभावात् कुतः क्षणिकत्वं भावानां सेत्स्यति । कुतो विनाश-

रहितानां संस्कृतत्वमपीति सर्वमेवावसम्भ्रं तस्य जायते । जातिप्रत्ययं जरामरणं संस्कृत-
लक्षणानाञ्च संस्कारस्वन्यान्तर्भावं वर्णयता भगवता ननु सहेतुकत्वं स्पष्टमादर्शितं । विनाशस्य
जातिमात्रापेक्षत्वात् चास्य क्षणभङ्गोऽपि सुखसाध्य इति सर्वं सुस्थं जायते । अथ स्याद्वि-
नाशो हि नामाभावो यश्चाभावः किं तस्य हेतुना कर्तव्यं । अतो निर्हेतुको विनाश इति ।
ननु च भावेऽपि हेत्वभावप्रसङ्गो भवतो भावो हि नाम विद्यमानो यश्च विद्यमानस्तस्य च
हेतुना प्रयोजनं । न हि जातं पुनरपि जन्यते । तस्मात् सर्वत्रैव हेत्वभावप्रसङ्गादयः ।
युक्तमेतत् । अपि च यथोत्पादः सहेतुकः पूर्वभावात् पश्चाच्च भावात् एवं विनाशोऽपीक्षतां
विनाशोऽपि न सर्वदा भवति । उत्पादात् पूर्वं सहेत्वात् पश्चाच्च भावात् । यद्योश्चते
यश्चाभावस्तस्य किं हेतुना कर्तव्यमिति तदयुक्तं । यस्मान्न व्ययं विनाशस्य हेतुना किञ्चित्
क्रियमानं इच्छामः । किं तर्हि विनाश एव क्रियत इति वर्णयामः न त्वयं सति क्रियमान-
त्वाद्विनाशोऽपि मात्रः प्राप्नोतीति 'चेदिष्यत एवेतद्विनाशो हि स्वरूपापेक्षयाभावो रूपादि-
धर्मेनिवृत्तिस्वरभावत्वात् न भावः । अपि च मरणमपि विविधकार्यप्रत्युपस्थानसंस्कार
विध्वंसनं करोति । अपरिच्छानं यच्चैदं चेत्यागमात् कथं सहेतुको विनाशः । अपि च
कल्पिताभावाभावलक्षणयाश्च शून्यतायाः परेण भावरूपतामभ्युपगच्छता कथमभावस्य
भावत्वं नाभ्युपगतं भवति भावत्वाच्च कथमसंस्कृतत्वं शून्यतायाः स्यात् अतः सर्वमभ्युपेतं
विहीयते भवता । अतएव वक्ष्यते, -

भवेदभावो भावश्च निर्वाणमुभयं कथम् ।

न संस्कृतं हि निर्वाणं भावाभावौ च संस्कृतौ ॥

इत्यलं प्रसङ्गेन प्रकृतमेव व्याख्यायामः । अत्राह यद्युत्पादस्थितिभङ्गाः संस्कृतस्य
निषिद्धाः तथापि संस्कृतमस्ति विशेषलक्षणमयुक्तं । तथाहि काठिष्णादिकञ्च तस्य विशेष-
लक्षणमुपदिश्यते, तस्मात् संस्कृतस्य सद्भावात् तल्लक्षणमप्यस्तीति उच्यते । स्यादेवं यदि
संस्कृतमेव वस्तु स्यात् कुतो यस्मात्

उत्पादस्थितिभङ्गानामसिद्धेर्नास्ति संस्कृतं ।

यदा यथोक्तं न्यायेनात्पादस्थितिभङ्गाः एव निषिद्धाः तदा कुतः संस्कृतं वस्तु तद्वि-
शेषलक्षणमप्यस्तीति । अत्राह । विद्यत एव संस्कृतं नत्वतिपक्षासंस्कृतसद्भावात् उच्यते ।
स्यादेतदेवं । यद्यसंस्कृतमेव स्यात् यस्मात्

संस्कृतस्याप्रसिद्धौ च कथं सेत्स्यत्यसंस्कृतं ।

अत्रैकेत्वाकाशप्रतिसंख्यानिरोधनिर्वाणानि असंस्कृतानीति कल्पयन्ति । अपरे शून्यतां
तथालक्षणमसंस्कृतां परिकल्पयन्ति तदेतत् सर्वं संस्कृतस्याप्रसिद्धौ सत्यां नास्त्येवेति स्पष्ट-
मादर्शितं । अत्राह । यद्युत्पादस्थितिभङ्गा न सन्तीत्यवधारितं । तर्हि इमनावरणज्ञानिना
मुनिना संस्कृतस्य भिन्नत्वं उत्पादोऽपि प्रज्ञायते व्ययोऽपि स्थित्यन्यत्वंमपि इत्युदाहृतं
तत् कथं वेदितव्यमित्युच्यते ।

यथा माया यथा स्वप्नो गन्धर्व्वनगरं यथा ।
तथोत्पादस्तथा स्थानं तथा भङ्ग उदाहृतम् ॥

यथा मायादयः स्वभावेनानुत्पन्ना अविद्यामायादिशब्दवाचाः मायादिविज्ञानगम्याश्च
नेकस्य एवमेतेऽपि लोकप्रसिद्धिमान्त्रेणोत्पादादयः स्वभावेनाविद्यमाना अपि भगवता
विधविनेयजनानुग्रहचिकीर्षुणा निर्दिष्टा इति । अतएवोक्तम् ।

कृष्णायुमांसास्थिसमुच्चये च उत्पाद्यसंज्ञा समुपत्तिरेषाम् ।

भूदा हि वाक्सा जनयन्ति रागस्त्रियो न जानन्ति यथैव मायाम् ॥

यथा कुमारी सुखिनान्तरेस्मिन् सारिपुत्र जातश्च मृतश्च पश्यति ।
जातेऽतितुष्टा मृते दौर्मनस्थिता तथोपमान् जानत सर्व्वधर्म्मान् ॥

यथैव गन्धर्व्वपुरं मरीचिका यथैव माया सुपिनं यथैव ।

स्वभावशून्या तु निमित्तभावना तथोपमान् जानत सर्व्वधर्म्मान् ॥

तथा संस्कृतासंस्कृतधर्म्मविविक्ता नास्ति विकल्पेन तेषामृषीणाम् ।

सर्व्वगतीषु असंस्कृतप्राप्तो दृष्टिगते हि सदैव विविक्ता ॥

नित्यमरक्त अवृष्ट अनुदास्तस्य स्वभाव समाहितचित्ता ।

एष समाधि वली वलवन्तो यो इमु जानति शून्यकधर्म्मान् ॥ इति ।

इत्याचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
संस्कृतपरीचा नाम सप्तमं प्रकरणम् ॥

अत्राह विद्यन्त एव संस्कृतस्वभावतो विज्ञानादयः संस्कृता धर्म्मास्तद्वेतुककर्मकारक
सद्भावावुक्तं हि भगवता अविद्यानुगतोऽयं भित्तवः पुरुषपुङ्गव पुण्यानपि संस्कारानभि-
संस्कारेति अपुण्यानपि अनिन्द्यानपि संस्कारानभिसंस्कारोतीत्यादिना कर्मिणां कारको व्यप-
दिष्टः तत्कर्मैकलक्ष्णं विज्ञानादिकं संस्कृतमुपदिष्टं यस्य च कारकोऽस्ति तदस्ति यथा घटः ।
यद्भास्ति न तस्य कारकः तद्यथा कूर्मोमप्रावरथेति । उच्यते स्याद्विज्ञानादिकं संस्कृतं
यदि तस्य निव्यादककर्मै कारको स्यातां नतु स्तः यस्मात्, =

सद्भूतः कारकः कर्म सद्भूतं न करोत्यधम् ।

कारको नाप्यसद्भूतः कर्मासद्भूतमिच्छते ॥

तत्र करोति इति कारकः कर्ता । कुर्वीण्येव किञ्चित् कारकव्यपदेशो माकुर्वीण्यस्य । तत्र कारणं सद्भूतस्य वा कर्तुः परिकल्प्येतासद्भूतस्य वा सदसद्भूतस्य वा क्रियते इति कर्म कर्तुरीप्सिततमं तदपि त्रिविधं सद्भूतमसद्भूतं सदसद्भूतञ्च । तत्र सद्भूतः कारकः क्रियायुक्तः सद्भूतं क्रियायुक्तं कर्म न करोति इत्येका प्रतिज्ञा । इदानीमसद्भूतोऽपि क्रियारहितोऽसद्भूतं क्रियारहितं कर्म न करोतीत्यपरा प्रतिज्ञा । तत्राद्यां प्रसार्धागतु-
काम आह ।

सद्भूतस्य क्रिया नास्ति कर्म च स्यादकर्मकम् ।

क्रियानिबन्धनत्वात् कारकव्यपदेशस्य करोतिक्रियायुक्त एव किञ्चित् सद्भूतः कारक-
व्यपदेशं लभते ततश्च तस्यैवन्विधस्य क्रियाहेतुकलभ्यकारकव्यपदेशस्यापरा क्रिया नास्ति ।
यया कर्म कुर्वीत् क्रियाभावाच्च यदा कारकः कर्म न करोति तदा कारकनिरपेक्षमकर्तृकं
कर्म स्यात् । न चाकर्तृकं कर्म सम्भवति बन्ध्यामूनुरेव घटकरणमिति । एवं तावत्
सद्भूतस्य क्रिया नास्ति कर्म च स्यादकर्तृकमिति दोषप्रसङ्गात् सद्भूतः कारकः कर्म न
करोति । इदानीं सद्भूतमपि कर्म कारको न करोति इति प्रतिपादयन्नाह ।

सद्भूतस्य क्रिया नास्ति कर्ता च स्यादकर्मकः ।

सद्भूतं नाम कर्म क्रियायुक्तं तस्येदानीं क्रियानिबन्धनलभ्यकर्मव्यपदेशस्यापरा क्रिया
नास्ति । यया कर्म क्रियते इति । एवं तावत् सद्भूतस्य कर्मणः क्रिया नास्ति । यदा
नास्ति परा क्रिया तदा कारकस्तत् सद्भूतं कर्म नैव करोति । यदाच न करोति कर्मणो
द्वितीयक्रियाभावात् । तदा अकर्मक एवाविवृष्टमानकर्मक एवाकर्मण एव तस्य कर्मणः
कारकः स्यात् । न चैतत् युक्तं । न ह्यकृतानन्तर्यकर्मणः श्रानन्तर्यकर्मकारकत्वं दृष्टमित्येवं
सद्भूतकारकः सद्भूतं कर्म न करोति इति संसाध्येदानीं यथाऽसद्भूतमपि कर्म सद्भूतः
कारको न करोति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

करोति यद्यसद्भूतोऽसद्भूतं कर्म कारकः ।

अहेतुकं भवेत् कर्म कर्ता चाहेतुको भवेत् ॥

असद्भूतः कारको यः क्रियारहितः क्रिया च कारकव्यपदेशे हेतुरिति क्रियारहितः
कारकोऽपि निर्हेतुकः स्यात् । कर्माप्यसद्भूतं निर्हेतुकं स्यात् । सति चाहेतुकवादाभ्युपगमं
कार्यञ्च कारकञ्च सर्वसंयोजितं स्यात् । इत्याह, -

हेतावसति कार्यञ्च कारणञ्च न विद्यते ।

सत्येव हि हेतोरभ्युपगमे हेतुना यन्निष्पाद्यते तत्कार्यं तस्य च यो निष्पादकः तत्कार्य-
कारणमिति युज्यते तद्यथा घटस्य सृदा हेतुर्घटः कार्यं तस्य च चक्रादयः सृष्टकारि-
कारणानि । अहेतुकवादाभ्युपगमे तु मुण्डको जटाशिरोमणिरयं घटवन्न स्यात् । अयं
घटः सति घटे कूटस्तत्कारणमिति ।

एवं - हेतावसतिकार्यञ्च कारणञ्च न विद्यते ।

ततश्च - तदभावे क्रिया कर्त्ता करणञ्च न विद्यते ॥

तदभावे कार्यकारणभावे किं कुर्वीणस्य क्रिया सम्भवेत् कस्यां वा क्रियायां कुम्भकारस्य
स्वातन्त्र्यात् कर्तृत्वं स्यात् । न चापि सृदान्तावदल्पप्रवृत्त्या साधकतमत्वेन करणत्वं युज्यते
इत्येवं तावत् ।

तदभावे क्रिया कर्त्ता कारणञ्च न विद्यते ।

ततश्च धर्माधर्मनिर्विद्यते क्रियादीनामसम्भवे इह यदा देवदत्तप्राणातिपाताविरति
क्रियास्वातन्त्र्यात् कर्त्ता सन् स्वतन्त्रकार्येन करणभूतेन प्राणातिपाताविरतिक्रियां करोति
तदास्य कर्म उपजायते । एवं दशस्वर्गपि कुलेषु कर्मपथेषु कुशलक्रियानिष्पाद्येषु रत्नत्रय
मातापितृपूजापूजादिलक्ष्येषु च कुशलधर्मप्रारम्भेषु योज्यम् ।

एवमधर्मोऽपि प्राणातिपातादिलक्ष्ये कुशलविपर्ययेण क्रियाकर्तृकरणानामभावे सति
कर्मणामभावप्रसङ्ग उद्भावनीयः । यदा चेवं धर्माधर्मौ न सम्भवतः तदा तत्फलमपि
नास्त्येवेति प्रतिपादयन्नाह ।

धर्मो चासत्यधर्मो च फलं तस्य न विद्यते ।

धर्माधर्मजनितनिष्ठानिष्ठफलं सुगतिदुर्गत्योरभावे सति न स्यात् ततश्च फले सति
न मोक्षाय न स्वर्गायोपपद्यते मार्गः । यदि हि फलनिष्ठानिष्ठस्यालौकिकस्य मार्गस्य
धानारूपसमाधिस्मापतिलक्षणां स्वर्गस्दानादीं लौकिकमार्गभावना ज्यायसी स्यात् । कु-
गतिगमनकर्मपथविरतिसाफल्यञ्च स्यात् । यदि चेतोऽक्षलक्षणं निर्वर्णफलं स्यात् तदर्थं
लोकोत्तरार्याष्टाङ्गमार्गभावनासाफल्यं स्यात् । यदा तु फलं नास्ति तदा फले सति न मोक्षाय
न स्वर्गायोपपद्यते मार्गः । किञ्चैवं फलाभावे सति सर्वक्रियाणाञ्च नैरर्थक्यं प्रसज्यते । या
अपि ह्येताः कृषिवाणिज्यवलगतादिकाः क्रियाः फलार्थं प्रालभ्यन्ते ता अपि सर्वाः फलाभावे
सति नोपपद्यन्ते इति । एवं सर्वक्रियाणां नैरर्थक्यं प्रसज्यते भवतां । न चासां नैरर्थक्यं
तस्मान्निरवशेषदोषनिष्ठवृत्ताकरभूतोऽयं प्रवर्णापवर्गादिनरकादिमहापायप्रपातवत् न हेतु-
द्वष्टान्नपवर्गविरोधीति कृत्वा सद्भिरसद्भूतः कारकोऽसद्भूतं कर्म करोतीति पक्षे निवृष्ट
एवेत्याहुः । तदेवं प्रतिज्ञाह्वयं संशोध्यदानां उभयरूपमपि कर्म न करोतीत्याह ।

कारकः सदसद्भूतः सदसत् कुरुते न हि ।

तत्र यदेतत् सदसद्भूतं कर्म क्रियायुक्तमक्रियायुक्तञ्च तत् सदसद्भूतः कारको न करोतीति ।

यस्मात् — परस्परविरुद्धं हि सच्चासच्चैकतः कुतः ।

एकपदार्थः एकस्मिन्काले क्रियायुक्तश्चाक्रियायुक्तश्चेति न युज्यत एवैतत् । ततश्च सदसद्भूतोऽपि कारकः सदसद्भूतं कर्म न करोति अविद्यमानत्वादित्यभिप्रायः । एवं सभे पक्षे तोषसुद्भाव्य विषमपक्षस्यापि निराचिकीर्षया ग्राह्यः ।

सता च क्रियते नासन् नासता क्रियते च सन् ।

कर्त्ता सता सदभूतेन तावत् क्रियाप्रयुक्तोऽसद्भूतमसत्क्रियायुक्तं कर्म न क्रियते । यस्मात् सर्वैः प्रसज्यते दोषस्तत्र तत्रैव हि सदभूतस्य क्रिया नास्ति कर्म यस्मादकर्तृकं इत्येवं तावत् सदभूतः कारकः कर्म न करोति नाप्यसद्भूतं कर्म क्रियते असद्भूतं हि कर्म्मार्हेतुकं भवेत् । ततश्च, —

हेतावसति कार्यञ्च कारणञ्च न विद्यते ।

इत्यादिना सर्वं दूषणमापद्यते । तस्मात् पूर्वोक्तैरेव हेतुभिर्दूषितत्वात् अस्य विषमपक्षस्य न पुनर्हेतोरुपादानमनुचीयते तथा चेत्तत् सता कर्त्ता इत्कर्म न क्रियते इति प्रतिपादितमेवमसता कर्त्ताऽक्रियायुक्तेन सत्कर्म न क्रियते इति व्याख्येयमुक्तपथानुसारेण । एवं तावत् विषमपक्षे एकैकपदपरामर्शनं दूषणमभिधायेदानीमेकैकस्य पदस्य पदद्वयपरामर्शनं दूषणाभिधानमाह ।

/ नासद्भूतं न सद्भूतं सदसद्भूतमेव वा ।

करोति कारकः कर्म पूर्वोक्तैरेव हेतुभिः ॥

स कारकः सदभूतोऽसद्भूतं कर्म सदसद्भूतमेव वा न करोतीति कथमित्याह पूर्वोक्तैरेव हेतुभिरिति । तत्र सदभूतस्य क्रिया नास्ति इत्यादिना सदभूतः कारको न करोति असद्भूतमपि कर्म न क्रियते । अहेतुकं भवेत् कर्म हेतावसति कार्यं चेत्यादिना विहितदोषात् । सदसद्भूतमपि कर्म न क्रियते परस्परविरुद्धं हि सच्चासच्चैकतः कुतः इति वचनात् । एवं तावत् सदभूतः कारकोऽकारणोऽसद्भूतञ्च कर्म न करोति । इदानीमसद्भूतोऽपि कारकः सदभूतं कर्म सदसद्भूतञ्च कर्म न करोतीत्याह ।

नासद्भूतोऽपि सद्भूतं सदसद्भूतमेव वा ।

करोति कारकः कर्म पूर्वोक्तैरेव हेतुभिः ॥

असद्भूतः कारको निर्हेतुको भवेत् हेतावसति कार्यञ्च इत्यादिनोक्तदोषात् । असद्भूत-
कारको न करोति सदभूतस्य क्रिया नास्ति कर्ता च स्यादकर्मक इति प्रसङ्गात् । सदसद्-
भूतोऽपि कर्म न क्रियते परस्परविरुद्धं हि सञ्चासच्चैकतः कुत इति वचनात् । इदानीं
सदसद्भूतोऽपि कारकः एकैक एवोभयरूपः सन् यथा सदभूतमसद्भूतञ्च भिन्नसङ्कृतं कर्म
करोति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

करोति सदसद्भूतो न सन्नासन्न कारकः ।

कर्मकन्तु विजानीयात् पूर्वोक्तैरेव हेतुभिः ॥

परस्परविरुद्धं हि सञ्चासच्चैकतः कुतः इति वचनात्, -

सदसद्भूतः कारको न करोति सदभूतस्य क्रिया नास्ति कर्ता च स्यादकर्मक इति
प्रसङ्गात् । सदभूतं कर्म न क्रियते असद्भूतमिति कर्माहेतुकं हेतावसति कार्यञ्चेत्यादि-
नोक्तदोषात् न क्रियते । यतश्चैवं समपक्षेषु विषमपक्षेषु च कर्तुः कर्मणश्च सर्वथा सिद्धिरयुक्ता
तस्मात् यदुक्तं विद्यन्त एव विज्ञानादयः संस्कृता धर्माः संस्कृतस्वभावास्तद्हेतुक-कर्मकारक
सद्भावादिति तदयुक्तं । अत्राह किमवधारितमेतद्भूतता न सन्ति भावा इति न हि भव-
तस्तु स्वभावभाववादिनः स्वभावस्य भावानां वैधुर्यात् सर्वभावापवादः सम्भाव्यते । वयन्तु
प्रतीत्योत्पन्नत्वात् सर्वभावानां स्वभावमेवं नोपलभामहे । तत् कस्यापवादं करिष्यामः ।
यथोक्तमार्यरत्नावल्यां ।

परिचिन्धोऽयमित्येतदिति मत्वा गतोऽत्र सन् ।

यदि नास्तीति तत्त्वोऽयं गृह्णीयान्मूढ एव सः ॥

मरीचिप्रतिमं लोकमेवमस्तीति गृह्यतः ।

नास्तीति चापि मोहाय सति मोहो न मुच्यते ॥

अज्ञानाकल्पितं पूर्वं पश्चात्तत्त्वार्थनिर्णये ।

यदा न लभ्यते भाव अभावस्तु तदा कुह ॥ इति ।

तदेवं निस्वभावानां कुतो यथोक्तप्रकारसिद्धिः । तस्माल्लौकिकं विपर्ययसमभ्युपेत्य सास्त्र-
तामां पदार्थानां मरीचिकाजलकल्पानां इदमत्ययतामात्राभ्युपगमेनेव प्रसिद्धिर्नान्येनेत्याह ।

प्रतीत्य कारकः कर्म तं प्रतीत्य च कारकम् ।
कर्म प्रवर्तते नान्यत् पश्यामः सिद्धिकारणम् ॥

इहाकुर्वन्त्यस्य कर्मनिरपेक्षस्य कारकत्वाभावात् कर्मापेक्षकारकस्य कारकत्वं भवति कारणेन वा क्रियमाणस्य कश्चित् कर्मत्वाभावात् । क्रियमाणस्यैव कर्मव्यपदेशात् नं कारकं प्रतीत्य कर्म प्रवर्तते इत्येवं कर्मकारकयोः परस्परापेक्षकत्वमुक्त्वा नान्यत् सिद्धिकारणं पश्याम यथाच कर्मकारकयोः परस्परापेक्षिकी सिद्धिरेवमन्वेषामपि भावानामित्यतिदिशङ्गाह ।

एवं विद्यानुपादानव्युत्सर्गादिति कर्मणः ।

कर्तुंश्च । एवमित्यनेनान्तरा कर्मकारकप्रक्षितिं दर्शयति । उपात्तिरुपादानं अनेन चोपात्ति-
क्रियामाह । सा च स्वसाधनं कर्त्तारमुपादातारं कर्म चोपादानं सन्निधापयति तयोश्चोपा-
देयोपादानोः परस्परापेक्षयोः कर्मकारकत्वदेव सिद्धिर्न स्वाभाविकी । कस्मात् पुनः स्वाभा-
विकी न भवति यथाह व्युत्सर्गादितिकर्मणः कर्तुंश्चेति । इति शब्दो हेतु परामर्शिव्युत्सर्गा-
व्युदासः । ततश्चायमर्थ उपपद्यते यैरेव हेतुभिः कर्तुः कर्मणश्च व्युत्सर्गः सोऽस्माभिस्तः तैरेव
हेतुभिरुपादाता उपादेयश्च प्रतिषिद्धं वेदितव्यं । ननु केवलमनयोरन्योन्यापेक्षिकी सिद्धिः
कर्तुंश्च कर्मणश्च प्रतिषेधनावसेयापि च कर्मकर्तृभ्यां शेषान् भावान् विभावयेत् प्राज्ञ इति
वाक्यशेषः । कर्मकारकोपादेयोपादातृव्यतिरिक्ता येऽन्ये भावा जन्मजनक गन्तृगमन दृष्टव्य-
दर्शन लक्ष्यलक्षणोत्पाद्योत्पादकाः । अथावयवाचयविगुणगुणीप्रमाणप्रमेयादयो निरवशेषा
भावास्तेषां कर्तृकर्मविचारेण स्वभावतोऽस्तित्वं प्रतिषिध्य परस्परापेक्षिकीमेव सिद्धिं
प्राज्ञो निर्मुमुक्षुर्जाजातिमरणादिबन्धनेभ्यो मोक्षाय विभावयेत् । एषाश्च विस्तरेण विचारो
मध्यमकावतारादिभ्योऽवसेयः । ननु च शेषान् भावान् विभावयेदित्यनेनैवोपादानोपा-
दानोरपि गतत्वाद्युपादानोपादानं पुनरयुक्तं सत्यमेतत्तथापि तत्त्वविचारे प्राधान्यज्ञापनार्थं
उपादानोपादानोर्भेदेनोपादानं तथा ह्युत्तरेषु प्रकरणेषु भूयसानयोरेव विचारयिष्यतीति ।
अतएवोक्तं भगवताचार्यापालिपृच्छायां ।

भयदर्शितं नैरथिकं मे सत्त्वं सहस्रं सम्भजित
नेकेन च विद्यति कश्चिद् सत्त्वो यो व्युत्त गच्छति ।
घोरह्य पापं नरकारक कारणं सन्ति येहि हता
असितो मरणं गन्ता कल्पवज्रेण तु पश्यति तच्च ॥

काय पतन्ति अपाचित गन्ताः
चित्तं मनोरमं संश्रित श्रेष्ठाः ।

स्वर्णं विमानं ज्वलन्ति मगोज्ञाः
तेष्वपि कारकु नास्तिह कश्चित् ॥

तेऽपि च स्थापितं कल्पवृक्षेण
सङ्गग्रहेण विकल्पितुं वाञ्छते ।
भो च गृहोऽगृहोऽसभृतो
माय मरीचि समो हि विकल्प इति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसङ्गपदायां मध्यमकवृत्तौ
कर्षकारकपरीचा नाम प्रकरणमष्टम् ।

अत्राह यदुक्तमेवं विद्यानुपादानव्युत्सर्गादिति कर्मणः कर्तुंश्चेति तदुक्तं यस्मात् ।

दर्शनश्रवणादीनि वेदनादीनि चाप्यथ ।
भवन्ति यस्य प्रागेभ्यो सोऽस्तीत्येके वदन्त्युत ॥

यस्योपादानुदर्शनश्रवणघ्राणरसनदीनि वेदनास्पर्शसंस्कारादीनि च भवन्ति स उपादाता
पूर्वमेभ्य उपादानेभ्यः अस्तीति सम्मतीया वदन्ति । किं कारणं यस्मात् ।

कथं ह्यविद्यमानस्य दर्शनादि भविष्यति ।
भावस्य यस्मात् प्रागेभ्यः सोऽस्ति भावो व्यवस्थितः ॥

इह विद्यमान एव देवदत्तो धनोपादानं कुरुते नाविद्यमानो ब्रन्थातनयः । एवं यदि
तावत् पुङ्गवो दर्शनादिभ्यः पूर्वं व्यवस्थितो न स्यात् नासौ दर्शनादिकस्योपादानमकरिष्यत् ।
तस्मादस्यसौ धनात् प्रागेव स्थितदेवदत्तवत् दर्शनादिभ्यः पूर्वं पुङ्गवो योऽस्योपादानं
करिष्यतीत्युच्यते ।

दर्शनश्रवणादिभ्यो वेदनादिभ्य एव च ।
यः प्रागव्यवस्थितो भावः केन प्रज्ञायतेऽथ सः ॥

योऽसौ पुङ्गवोदर्शनादिभ्यः पूर्वमस्तीति व्यवस्थाप्यते स केन प्रज्ञायतां पुङ्गवप्रज्ञया हि
दर्शनादिकं कारणं स यदि तेभ्यः प्रागव्यवस्थितो ऽस्तीति कल्प्यते तदा दर्शनादिनिरपेक्षः स्यात्
घटादिवत् पटः । यद्य स्वकारणनिरपेक्षः स निर्हेतुको धनादिनिरपेक्षधनिकवत् नास्तीत्य-
भिप्रायः । किञ्चान्यत् ।

विनापि दर्शनादीनि यदि चासौ व्यवस्थितः ।

अमून्यपि भविष्यन्ति विना तेन न संशयः ॥

यदि मनसे दर्शनादिभ्यः पूर्वं पूज्यलोनामास्ति दर्शनादिकमुपादानमुपादत्ते इति नन्वेवं सति निरस्तं संशयममून्यपि दर्शनादीनि विना पुञ्जलेन भविष्यन्ति । तथा हि देवदत्तो धनसम्बन्धात् पूर्वं धनव्यतिरिक्तो व्यवस्थितः सन् अर्थान्तरभूतमेव पृथक्षिद्धं धनमुपादत्ते एवमुपादातुरपि स्वात्मव्यतिरेकेणार्थान्तरभूतं दर्शनादिकमुपादानं स्यात् न तु सम्भवति इत्याह ।

अज्ञाने केनचित् कस्मिन् कश्चित् पूर्वो विद्यते ।

कुतः किञ्चिदिना कश्चित् किञ्चित् क्वचिदिना कुतः ॥

इह वीजाख्येन कारणेन किञ्चित्कार्यमभिव्यज्यतेऽङ्कुराख्यं । तेन च कार्येन किञ्चित्-कारणमभिव्यज्यते वीजाख्यमस्येदं कारणमिदमस्य कार्यमिति । एवं यदि केनचिद्दर्शनादिकेनोपादानेन कश्चिदात्मस्वभावाऽभिव्यज्यते आख्यायमुपादातेति केनचिच्चात्मना किञ्चित्तुपादानं दर्शनादिकमभिव्यज्यते इदमस्योपादानमिति तदानीं स्यात् परस्परापेक्षयोऽुपादानोपादात्रोः सिद्धिः । यदा तूपादातारं विना पृथक् सिद्धं दर्शनादिकमभ्युपगम्यते तदा तन्निराश्रयमसदेव तस्मान्नास्त्युभयोरपि सिद्धिरिति न युक्तमेतत् दर्शनादिभ्यः पृथगवस्थित उपादातेति । अत्राह । युक्तं दर्शनश्रवणादिभ्य इत्यादि अत्रोच्यते यदि सर्वेभ्यो दर्शनादिभ्यः प्रागवस्थितः इत्युपेतं स्यात् स्यादिष दोषः । यदा तु सर्वेभ्यो दर्शनादिभ्यः कश्चित् पूर्वं न विद्यते । किन्तु ह्येकैकस्मात् पूर्वं विद्यते यदा चैवं तदा व्यज्यते दर्शनादिनामप्येवं पुनरन्यदा दर्शनेन द्रष्टव्यमभिव्यज्यते न तदा श्रवणादीनुपादाय प्रज्ञायते ततश्च पूर्वोक्तदोषानवसर इति । एतदपि न युक्तं दर्शनादिरहितस्य निरुपादानस्य निर्हेतुकस्य निरञ्जनस्यास्तित्वासम्भवात् ।

सर्वेभ्यो दर्शनादिभ्यः यदि पूर्वी न विद्यते ।

इति परिकल्प्यते एवमपि ।

एकैकस्मात् कथं पूर्वी दर्शनादेः स विद्यते ।

यो हि सर्वेभ्यः पूर्वा न भवति स एकैकस्मादपि न भवति तद्यथा सर्वेभ्यो वृत्तेभ्यः प्राक्वन-नास्ति तदा एकैकस्मादपि नास्ति सर्वेषाञ्च सिक्तानां तैलजननाभावे सति एकैकस्या-अपि सिक्ततायास्तेन नास्ति अपि च यो ह्येकैकस्मात् पूर्वा भवति न स सर्वेभ्योऽपि पूर्व एवेत्यभ्युपगतं भवति एकैकव्यतिरेकेण सर्वस्याभावात् तस्मान्नुक्तमेकैकस्मात् पूर्वा विद्यते इति । इतश्च न युक्तं यस्मात् ।

द्रष्टा स एव स श्रोता स एव यदि वेदकः ।

तदैकैकस्माद्भवेत् पूर्वं न च युक्तं वक्तुम् ॥(?)

स एव द्रष्टा स एव श्रोतेति यदि स्यात् तदा दर्शनक्रियारहितस्यापि श्रोतुर्द्रष्टृत्वं स्यात् श्रवणक्रियारहितस्यापि द्रष्टुः श्रोतृत्वं स्यात् न चैवं द्रष्टृं यत् दर्शनक्रियारहितोऽपि द्रष्टा स्यात् श्रवणक्रियारहितश्च श्रोतेति । अत एवाह एवञ्चैतन्न युज्यते इति प्रतिक्रियञ्च कारकभेदात् कुत एतदेवं भविष्यतीति प्रतिपादयन्नाह एवञ्चैतन्न युज्यते इति ॥ आचार्यमुद्रणपालितस्तु व्याचष्टे एकत्वे ह्यात्मन इन्द्रियान्तरगमनप्रसङ्गः पुरुषस्य स्यात् वातायनरजोपगमन-वदिति । अथाचार्य्यभावविवेको दूषणमाह सर्वगतस्यात्मनो नेन्द्रियान्तरगमनमस्तीत्युक्त-दोषप्रसङ्ग इति । तदेतदयुक्तं स्वपूषापरिकल्पितं पुङ्गलवादिनिरामस्य प्रस्तुतत्वात् तस्य च सर्वगतत्वाप्रतिज्ञानात् तस्मादयुक्त एव प्रसङ्गदोषः । अथापि यथोक्तदोषपरिजिहीर्षया द्रष्टान्य एव श्रोतान्यो वेदकान्यः पुनर्यदि कल्प्यते तदपि न युक्तं एवं हीष्यमाणे सति स्यात् द्रष्टरि श्रोतावज्ञत्वं वात्मनां भवेत् तद्यथा गोरन्यां अश्वो न हि गवि सति न भवति यौग-पदां एवं यदि द्रष्टुरन्यः श्रोता स्यात् स द्रष्टुर्यपि सति स्यात् यौगपदीन । न चैव शिष्यते इति नाख्यन्तत्वं । अपि चैवं सति बहव एवात्मानः प्राप्नुवन्ति द्रष्टुं श्रोतुं वेदनादीनां पृथक् पृथक् सिद्धपगमात् । तस्मादेकैकस्मात् दर्शनादेः पूर्वं नास्ति पूङ्गलो नाम कश्चित् । अत्राह । विद्यत एव पूर्वं स सर्वभ्यो दर्शनादिभ्य आत्मा । अथ मतं यद्यस्ति केन प्रज्ञायतेऽय स इति यद्युच्यते इह दर्शनादिभ्यः पूर्वं नामरूपव्यवस्थायां चत्वारि महाभूतानि सन्ति यतः नामरूपप्रत्ययं षड्वायतनमिति दर्शनश्रवणादीन्युत्पद्यन्ते तस्मात् दर्शनादिभ्यः पूर्वं चतुर्माहा-भूतोपादानमेवास्तीति । एवमपि, -

दर्शनश्रवणादीनि वेदनादीनि वाप्यथ ।

भवन्ति येभ्यः स्तेष्वेव भूतेष्वपि न विद्यते ॥

येभ्यो महाभूतदर्शनादिकमुत्पद्यते तेष्वपि महाभूतोपादाननिमित्तकोऽप्येष न युज्यते । पूर्वंशैव हेतुनेत्यभिप्रायः । तत्र यथापूर्वमुक्तम् ।

कुतः किञ्चिद्दिना कश्चित् किञ्चित् कश्चिद्दिना कुतः । इति

इहापि तथैव वक्तव्यं । महाभूतोपादानात् यश्चात्मा पूर्वसिद्धः स्यात् स महाभूतान्युपा-पाय स्यात् । न चैवं निर्हेतुकत्वात् यश्च नास्ति स कथं महाभूतान्युपादास्यतीति दर्शनोपा-दानवत् भूतोपादानेऽपि दूषणमुक्तमेवेति न पुनरुच्यते । अत्राह यद्यप्येवमात्मा प्रसिद्धस्तथापि दर्शनादिकमस्यप्रतिषेधात् । न चानात्मस्वभावानां घटादीनां दर्शनादिसम्बन्धोऽस्ति तस्मात् सम्बन्धो विद्यत एवात्मैति । उच्यते स्यादात्मा यदि दर्शनादीन्येव स्युः न सन्ति यस्य दर्शना-न्युपादानं स यदा नास्तीति प्रतिपादितं तदा तस्मिन्नात्मन्युपादातर्थासति कुतो दर्शनादी-न्युपादानभूतानामस्तित्वमित्याह ।

दर्शनश्रवणादीनि वेदनादीनि व्याप्य ।

न विद्यते चेत् यस्य न विद्यन्ते इमान्यपि यस्य दर्शनादीनि परिकल्प्यन्ते स यदा नास्ती-
त्युक्तं ननु तदेव दर्शनादिकमपि नास्तीति स्पष्टमादर्शितम् भवति । ततश्च दर्शनाद्यभावात्
नास्त्येवास्तीति । अत्राह किं खलु भगवतो निश्चितं नाम तद्भास्यास्तीति केनैतदुक्तं । ननु
चानन्तरमेवोक्तं दर्शनाद्यभावादात्मापि नास्तीति उक्तमेतदस्माभिः । नन्वस्यार्थो भवता
सम्यक् निश्चितो यतो भावरूप आत्मेति परिकल्पितः सर्वस्वभावतो न विद्यते तस्य च
मया स्वभावाभिनवेशनिवर्तकमेव वचनमुक्तमसिद्धपर्य्यासप्रतिपक्षेण । न त्वस्याभावः
परिकल्पितः । द्वयं ह्येतत् परित्याज्यं यश्च भावेष्वभिनवेशो यश्चाभावेष्वभिनवेश इति ।
यथोक्तमार्यदेवेन ।

यश्च वात्मा ममानात्मा तेनात्मा नियमान्न सः ।

न खनित्येषु भावेषु कल्पना नाम जायते ॥ इति ।

एतदेव प्रतिपादयन्नाह, -

प्राङ्गर्था दर्शनादिभ्यः साम्प्रतं चोर्द्धमेव च ।

न विद्येतेति नास्तीति निवृत्तास्तत्र कल्पनाः ॥

प्राक् तावद्वर्शनादिभ्य आत्मा नास्ति तत्र हि तस्यास्तित्वाभावात् दर्शनादिसहभूतोऽपि
नास्ति पृथक् पृथक् सिद्धयोः सहभावादर्शनात् शशशुक्रयोरिवात्मोपादानयोश्च परस्परनिरपेक्षयोः
पृथक् पृथक् सिद्धत्वात् । साम्प्रतमपि नास्ति ऊर्द्धमपि । यदि हि पूर्वं दर्शनादीनि स्युः उत्तर-
कालमात्मा स्यात् तदानीपूर्द्धं सम्भवेत् न चैवं अकस्मिन्कस्य कर्मणोऽसिद्धत्वात् यश्चैवमात्मा
दर्शनादिभ्यः प्राक् पश्चात् युगपच्च परीक्ष्यमाणो नास्ति तस्येदानीमनुपलब्धस्वभावस्यास्तित्वं
वा कः परिकल्पयेत् प्राञ्चः । तस्मात् कर्मकारकवदेवोपादानोपादायोः परस्परापेक्षयोश्च
सिद्धिर्न स्वाभाविकीति स्थितं । अतएवोक्तं भगवताचार्यसमाधिराजभरणके ।

तहि कालिणो दशबलोऽनघो

जिनु भापते इमु समाधिवल्लम् ॥

खप्पोपमा भगवती सकला

न हि कश्चि जायति न चो म्मियते ॥

न च सल्ल लभ्यति न जीवु नरो

इमु धर्म्मफलेन कदलीमदृशाः ॥

मायोपमो गगनविद्युसमो-

दकण्ड्वसन्निभ मरौचिसमाः ॥

न च अस्मि लोकि मृत्यु कश्चि नरो

परलोकि संक्रमि गच्छति वा

न च कर्म नश्यति कदाचि कृतं

फल देवि विहृण्ण शुभ संसरतो

न च शाश्वतं न च उच्छेद पुनो

न च कर्मसञ्चय न चापि स्थिति ॥

न च सोऽपि क्वल पुनरस्यासती

न च अन्यक्त्व पुर वेदयते

न च संक्रमो न च पुनरागमनं

न च सर्वमस्ति न च नास्ति पुनः

न च दृष्टि स्थान गति शुद्धिरिहा

नरसत्त्व चारु सुप्रशान्तगति ॥

अनुपादशून्यमनिमित्तपदं

सुगता न गोचर जिनानुगुणाः ।

बलधारणी दशबला न चलं

बुद्धानियं वृषभिता परमेति विस्तरः ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ

पूर्वपरीक्षा नाम नवमं प्रकरणम् ॥

अत्राह यदिदमुक्तं तस्मात् कर्मकारकवदेवोपादानोपादात्रोरपि न स्वाभाविकी सिद्धि-
रिति तदमुक्तं सापेक्षाणामपि पदार्थानां स्वभावाद्यदर्शनात् ॥ तथा ह्यग्निरिन्धनमपेक्ष्य
भवति न च निस्वभावोऽग्निः तस्य प्रदाहकत्वादस्वभावकार्योपलम्भात् । एवमग्निमपेक्ष्ये-
न्धनमभवति न च तन्निस्वभावं वाह्यमहाभूतचतुष्टयस्वभावात् । एवमुपादानसापेक्षोऽपि
उपादाता नास्वभावतो भविष्यति उपादात्सापेक्षोपादानमित्यग्नीन्धनवदेतौ भविष्यत उपा-
दानोपादातारावित्युच्यते । स्यादेतदेवं यद्यग्नीन्धने एव स्यातां न तु स्तः । कथं । इह यद्यग्नी-
न्धने स्यातां नियतं ते एकत्वेन वा स्यातामन्यत्वेन वा उभयथा च न युज्यते इत्याह ।

यदिन्धनं स चेदग्निरैकत्वं कर्तृकर्मणोः ।

अन्यस्येदिन्धनादग्निरिन्धनादप्युते भवेत् ॥

तत्रैष्यते यत्तदिन्धनं द्राक्ष्यं काष्ठादिकं सद्रूपं तस्य दग्धा कर्त्ताग्निस्तत्र यदि तावत् यदि-
न्धनं स एवाग्निरिति परिकल्प्यते तदा कर्तृकर्मणोरैकत्वं स्यात् । न चैवं द्रष्टुं घटकुम्भकारयो-
श्चैतच्छ्रेयस्योश्चैकत्वप्रसङ्गात् । तस्य चानभ्युपगमात् । अथानात्मवैयर्थ्यमपि यदीन्धनादग्नोऽग्निः
स्यात् तदेन्धननिरपेक्षस्याग्निरुपलम्भः स्यात् । न हि घटादग्नयः पटः तन्निरपेक्षो न दृष्टः ।
न चैवमिन्धननिरपेक्षोऽग्निरिति न युक्तमेतत् अपि च यदीन्धनादग्नोऽग्निः स्यात् तदानीं
नित्यप्रदीप एव स्यात् अप्रदीपनहेतुकः पुनरालम्बवैयर्थ्यमेवं कर्मणः स्यात् ॥ इन्धनात्
पृथग्भूतोऽग्निरिष्यमानो नित्यप्रदीप एव स्यात् अप्रदीपनहेतुकश्च स्यात् पुनरालम्बवैयर्थ्यश्च
स्यात् एवञ्च सत्यकर्मक एव स्यात् । असुमेवार्थं प्रतिपादयितुकाम आह ।

परत्र निरपेक्षत्वाद्प्रदीपनहेतुकः ।

पुनरालम्बवैयर्थ्यं नित्यदीपं प्रसज्यते ॥ इति ।

तत्र प्रदीप्यते तदिति प्रदीपनमिन्धनं प्रदीपनं हेतुरस्यति प्रदीपनहेतुकः न प्रदीपन-
हेतुकः अप्रदीपनहेतुकः । यदि प्रदीपनादग्नोऽग्निः स्यात् तदेन्धननिरपेक्षः स्यात् यो हि
यस्मादग्नयः न तन्निरपेक्षो द्रष्टुः घटादिवत् पटः ततश्च यत्र निरपेक्षत्वादप्रदीपनहेतुकः स्यात्
प्रदीपनसापेक्षस्य ह्यग्निस्त्वद्वावे स्यान्निर्व्वाणं यदा तु प्रदीपननिरपेक्षस्तदा निर्व्वाणप्रत्यय-
वैकल्यात् नित्यप्रदीप एव भवेत् नित्यप्रदीपे चाग्नौ सत्यग्नेः अपरिनिर्व्वाणार्थं स्याद्योपादानं
धुत्कादिकं व्यर्थमेव स्यात् । एवञ्च सत्यकर्मकोऽग्निः कर्त्ता स्यात् न चावित्यमानकर्मकस्य
कर्तृत्वं बन्धासुतस्य च तस्मादिन्धनादग्निरन्यत्वमिति न युज्यते । अत्राह यदेतत्तुक्तमन्यस्येदि-
न्धनादग्निरिन्धनादप्युते भवेदिति तदयुक्तं । इहान्यत्वं सत्यग्नीन्धनयोरपि नेन्धने नाग्निरस्तित्वं
यस्मात् त्वाल्लापिर्गालितोऽर्था दाह्यलक्षण इन्धनं तदाश्रयेण चाग्निरुपलभ्यते पृथक् । यदा
चैतदेवमग्निस्त्वन्धादेवेन्धनव्यपदेशो भवति इन्धनाश्रयेण चाग्निरुपलभ्यते न पृथक् तदा
अन्यस्येदिन्धादग्निरित्यादिदोषप्रसङ्गस्य नास्त्येवावसर इति । अस्य पक्षस्याप्युक्ततामुद्गा-
हयन्नाह ।

तत्रैकस्मादिध्यमानमिन्धनं भवतीति चेत् ।

केनेधतामिन्धनं तत्तावन्मात्रमिदं यदा ॥

यदि मनसि ज्वालापरिगतोऽर्थो दाह्यलक्षण इन्धनं तदाश्रयश्चाग्निरिति । एवमपि परि-
कल्प्यमाने इन्धनमग्निर्दहतीति नोपपद्यते तस्मात् केनेधतामिन्धनं तत् तावन्मात्रमिदं यदा ।
इद्वेन्धनमग्निर्दहतीति परिकल्प्यमाने ज्वालापरिगतं दाह्यमिन्धनमिति । न चैतद्व्यतिरेके
शापरमग्निं पश्यामो येनेन्धनं दह्यते यस्मादेतावन्मात्रमिदमुपलभ्यते । यदुत ज्वालापरिगतं
दाह्यमात्रं यदा चैतद्व्यतिरिक्तो नास्त्यग्निः तदा केन तदिन्धनं दाह्यतां । तावन्मात्रमिदं यदा
इध्यमानमात्रमिदं यदेत्यर्थः तस्मान्नाग्निरिन्धनं दहति तद्व्यतिरिक्ताग्रभावात् । यदा चैवं
तदा कुतः कस्यचित् ज्वालापरिगत इति च एव दोषो न वेपते । अपि चान्यत्वाभ्युपगमे-
ऽग्नीन्धनयोरिध्यमानव्यपदेशाभावात् कुत इध्यमानमिन्धनं कुतो वेन्धनमग्निर्दहतीति प्रति-
पादयन्नाह ।

अन्यो न प्राप्स्यतेऽप्राप्तो न धक्ष्यत्यदहन् पुनः ।

न निर्वास्यात्यनिर्वाणः स्थास्यते वा स्वलिङ्गवान् ॥

यज्ञीन्धनादग्नौऽग्निः स्यात् सोऽन्यत्वात् अन्यकारमिवेन्धनं न प्राप्नुयात् न च धक्ष्यत्यप्राप्त-
त्वात् विप्रकृष्टदेशावस्थितमित्येवमभिप्रायः । एवञ्चेध्यमानमिन्धनं भवतीति नोपपन्नमेव । तत-
श्चाग्नेर्निर्वाणं न स्यात् अनिर्वाणश्च स्वलिङ्गवानेव स्यास्यति प्रदीप इत्यर्थः । वाशब्दो-
ऽवधारणे द्रष्टव्यो विकल्पार्थो वा स्वलिङ्गवानेवाग्निः स्यास्यति यदि वा नास्त्यन्यत्वमग्ने-
रिन्धनादिति समुच्चये वा अन्यो न प्राप्स्यति न पक्ष्यति न च निर्वास्यति स्वलिङ्गवाश्च
स्थास्यति तस्मादयुक्तमिन्धनादन्यत्वमग्नेः । अत्राह अयुक्तमग्नीन्धनयोरन्यत्वं । यस्मान्न प्राप्स्यते
ऽप्राप्तो न धक्ष्यत्यदहन् पुनरित्यादि तदयुक्तं । दृष्ट्वा ह्यन्यत्वे स्त्रीपुरुषयोः प्राप्तिरेवमग्नी-
न्धनयोरपि भविष्यतीत्युच्यते ।

अन्यत्र वेन्धनादग्निरिन्धनं प्राप्नुयाद्यदि ।

स्त्री सम्याप्नोति पुरुषं पुरुषश्च स्त्रियं यथा ॥

स्यादेतदेवं यदि स्त्रीपुरुषवत् परस्परानपेक्षाग्नीन्धनयोः सिद्धिः स्यात् न त्वस्तीत्याह

अनेन वेन्धनादग्निरिन्धनं काममाप्नुयात् ।

आग्नीन्धने यदि स्यातामन्योन्येन तिरस्कृतः ॥

न त्विदं सम्भवति यदिन्धनानपेक्षोऽग्निः स्यात् अग्निरपेक्षं वेन्धनमिति तस्मात् दृष्टान्त-
वेपर्ययं अन्वोन्वापेक्षयोर्न जन्मना । सत्यन्यत्वे येषांप्राप्तिः सिद्धा तेषामेव दृष्टान्तत्वेनोपादानं
न्यायं स्यात् तच्च न सम्भवतीति न युक्तमेतत् अन्यत्वे सति प्राप्तिरस्ति इति । अत्राह ।

यद्यप्यस्मीन्धनयोः स्त्रीपुरुषवत् परस्वरापेक्षा सिद्धिर्नास्ति तथापि परस्वरापेक्षया यदस्ति तत-
श्चास्त्रेवास्मीन्धनयोः स्वरूपसिद्धिः परस्वरापेक्षत्वात् न ह्यविद्यमानयोर्बन्धापुत्रहृदिभ्योः पर-
स्वरापेक्षा दृष्टव्युच्यते । एवमपि ।

यदीन्धनमपेक्ष्याग्निरपेक्ष्याग्निं यदीन्धनम् ।

कतरत् पूर्वनिष्पन्नं यदपेक्ष्याग्निरिन्धनम् ॥

अस्मिन्धनस्यायमग्निर्दाहकः कर्त्तव्यं यदीन्धनमपेक्ष्याग्निर्व्यवस्थाप्यते अस्याग्निरिदमिन्धनं
कर्म्मव्यवसायमपेक्ष्य यदीन्धनं तत्कतरदेनयोः पूर्वनिष्पन्नं किमिन्धनं यदपेक्ष्याग्निः स्यात्
अतोऽग्निर्मपेक्ष्येन्धनं स्यात् तत्र यदीन्धनं पूर्वनिष्पन्नमिति कथ्यते तदयुक्तमग्निरपेक्ष-
स्यानिधनानिधनत्वान्धनत्वाभावात् तृणादेः सर्वस्य चैवेन्धनत्वप्रसङ्गात् । अथ पूर्वसाग्निः पश्चादि-
न्धनमिति तदयुक्तमिन्धनात् पूर्वसिद्धस्याग्निरसद्भवात् निर्हंतुकत्वप्रसङ्गात् । यच्चापेक्ष्याग्निः प्र-
योजनत्वात् तस्मात् नास्त्यत्र किञ्चित् पूर्वसिद्धं यदपेक्ष्येतरस्य सिद्धिः स्यात् । अथापि मन्यसे
पूर्वमिन्धनमपश्चादाग्निरिति एवमपि यदीन्धनमपेक्ष्याग्निर्गुणः सिद्धस्य साधनम्भविष्यति । यदी-
न्धनमपेक्ष्याग्निर्भवति तत्र परिक्लप्यते एवन्तर्हि सिद्धस्य सतोऽग्निः पुनरपि साधनं स्यात्
विद्यमानस्यैव पदार्थस्य सिद्धरूपस्थापेक्षा युज्यते । न ह्यविद्यमानो देवदत्तो वृद्धे कश्चिद-
पेक्षते एवं यद्यग्निर्विद्यमानो न स्यात् नासाविन्धनमपेक्षते । तस्मादस्तित्वमग्निभ्युपेयं तदा
च किमस्मिन्धनस्यापेक्षया पुनः कर्त्तव्यं न हि सिद्धोऽग्निः पुनरिन्धनेन कर्त्तव्यो यदर्थमिन्धनापेक्षा-
साफल्यं स्यात् तस्मादिन्धनमपेक्ष्याग्निर्भवतीति न युक्तं । अपि च ।

यदीन्धनमपेक्ष्याग्निर्भवतीति प्रकल्प्यते ।

एवं सतीन्धनञ्चापि भविष्यति निरग्निकं ॥

यदीन्धनमसिद्धं स्यात् नैव तदग्निनापेक्ष्यते असिद्धस्यापेक्षायोगात् तस्मान्निरग्नि-
कस्मिन्धनस्य सिद्धिरभ्युपेया न चैवमेतदिति न युक्तमेतदिति । अथ मतं यौगपद्येनेवेन्धन-
सिद्ध्याग्निर्सिद्धिरग्निर्सिद्ध्या चैन्धनसिद्धिः ततश्च एकस्यापि पूर्वसिद्धानभ्युपगमात् तत्र यदुक्तं
कतरत् पूर्वनिष्पन्नं यदपेक्ष्याग्निरिन्धनमिति तदयुक्तमित्युच्यते । एवमपीष्यसाथे उभय-
स्यापि नास्ति सिद्धिः । यस्मात्

थोऽपेक्ष्य सिध्यते भावस्तमेवापेक्ष्य सिद्धति ।

यदि थोऽपेक्षितस्यः स सिध्यतां कमपेक्ष्य कः ॥

तत्र यदि यो अग्रग्राह्यो भावोऽयमिन्धनाख्यभावमपेक्ष्य सिध्यति इन्धनाख्यस्य भावो
योऽग्निना आत्मसिद्धार्थमपेक्षितस्यः स यदि तमेवाग्रग्राह्यं पदार्थमपेक्ष्य सिध्यति कथ्यता-
मिदानीं सिध्यतां कमपेक्ष्य क इति । यदा चाग्रग्राह्ये सतीन्धनस्य सिद्धिरेव नास्ति तदा

अकारणस्येन्धनस्याभावात् कुतस्तद्वेतुकाग्निः प्रसेत्स्यति । एवं य इन्धनाख्यो भावो यमपेक्ष्यं भावमपेक्ष्य सिध्यति अग्रप्रख्यश्च भावो य इन्धनाख्येन सिद्ध्यर्थमपेक्षितव्यः । स यदि तन्ने-
वेन्धनाख्यं भावं अपेक्ष्य सिध्यति कथ्यतां किमिदानीं सिध्यतां कमपेक्ष्य क इति । यदा
हीन्धनाभावे सत्यग्निः सिद्धिर्नास्ति तदा निष्कारणस्याग्नेरभावात् कुतस्तद्वेतुकमिन्धनं ।
इतश्चाग्नीन्धनयोः परस्परापेक्षयोरपि सिद्धिरसती सिद्धासिद्धयोरपेक्षाभावादिति प्रति-
पादयन्नाह ।

योऽपेक्ष्य सिध्यते भावः सोऽसिद्धोऽपेक्ष्यते कथं ।

* अथापेक्षते सिद्धत्वापेक्षास्य न युज्यते । यो ह्यग्रप्रख्यो भावः इन्धनाख्यं भावमपेक्ष्य-
सिध्यति सोऽसिद्धो वेन्धनमप्यपेक्षते सिद्धोवा । यद्यसिद्धस्तदासिद्धत्वात् खरविघाण-
वन्नेन्धनमपेक्ष्य । अथ सिद्धः सिद्धत्वात् किमस्येन्धनापेक्षया न हि सिद्धं पुनरपि साध्यते
वैयर्थ्यात् । एवमिन्धनेऽपि वाच्यं तस्मात् नाग्नीन्धनायोः परस्परापेक्षया यौगपदीन वा सिद्धि-
रिति । यतश्चैवं यस्मादपेक्ष्येन्धनमग्निर्न अथ स्यादनपेक्ष्याग्निस्तर्हि भविष्यतीति एतदपि न
युक्तमित्याह न चापेक्ष्याग्निन्धनं अनात्वप्रतिषेधादहेतुकत्वप्रसङ्गाच्च । यथा वाग्निमपेक्ष्य
वानपेक्ष्य वेन्धनं न सम्भवति एवमिन्धनमपीत्याह -

अपेक्ष्येन्धनमग्निं न नानापेक्ष्याग्निमिन्धनम् ।

एतच्चानन्तरमेव गतार्थत्वान्न पुनरुच्यते । अत्राह - किमनयास्माकमतिसूक्ष्मिक्रिया
प्रयोजनं । ये भावन्त व्ययं क्रमो यस्मादग्निनेध्यमान मिन्धनं प्रत्यक्षत उपलभ्यते तस्मात्
तएवाग्नीन्धने इत्युच्यते स्यादेतदेवं यदाग्निन्धनं दहेत् यदीन्धनेऽग्निः सम्भवेत् स इन्धनं
दहेत् न तु सम्भवति इत्याह ।

आगच्छत्यन्यतो नाग्निरेन्धनेऽग्निर्न विद्यते ।

इन्धनव्यतिरिक्ताभावात् कुतश्चिदन्यतोऽग्नेरागमनं नास्ति तस्माद् दृष्टत्वात् निरिन्धनस्य
चाहेतुकस्याग्नेरागमनाभावात् सेन्धनस्यवागमनप्रयोजनाभावात् । तत्रापि चेन्धने तुल्य-
पर्यन्तयोगात् अनवस्थाप्रसङ्गाच्च आगच्छत्यन्यतो नाग्निस्तथेन्धनेऽग्निर्न सम्भवति तत्रा-
नुपलभ्यमानत्वात् । अथ स्याद्विद्यमानस्यापि भूलोकादिवदभिव्यञ्जनप्रत्ययवैफल्यात् पूर्वं
मनुपलभ्यमानत्वं अरणिनिघर्षणादभिव्यञ्जकप्रत्ययसम्भवात् पश्चादुपलब्धिरिति । इदमेव
तावत् सम्प्रधार्य किं पुनः मलोदकादीनामभिव्यञ्जकैः प्रत्ययैः क्रियत इति ।

तत्र स्वरूपं तावन्न क्रियते विद्यमानत्वात् । अभिव्यक्तिः क्रियत इति चेत् केयमभि-
व्यक्तिर्नाम प्रकाशतेति चेत् एवं तर्हि सैव क्रियते पूर्वंमविद्यमानत्वादस्यामत्कार्यत्वादव्याग-
श्चैव जायतेऽभिव्यक्तैः पूर्वंमविद्यमानत्वात् पश्चाच्च भावात् स्वरूपस्य चोत्पत्तिप्रत्ययनिर-
पेक्षात् । खपुष्पवदभिव्यक्तिप्रत्ययसापेक्षतापि न स्यात् । अपि चेयमभिव्यक्तिरभिव्यक्तस्य

वा भावस्य परिकल्प्यतामभिव्यक्तस्य वा तत्र तावद्भयदभिव्यक्तं तद्भाविभ्यज्यते तस्याभिव्यक्ति
व्ययर्थात् । अनिष्टादीषुप्रसङ्गाच्च । अनभिव्यक्तमपि नाभिव्यज्यते खपुष्यवदभिव्यक्तत्वादि-
त्येवमभिव्यक्तिर्न सम्भवति । अथापि आद्विद्यमानस्यैव प्रत्ययैः स्थौल्यं क्रियत इति एवमपि
तदेव स्थौल्यं पूर्वं नास्तीति तदेव क्रियत इति कुतः स्थौल्योपादानमभिव्यक्तिः । स्थौल्यस्य
निर्हेतुकस्यासम्भवात् कस्य स्थूलतापादनादभिव्यक्तिः आदिति । तदेवं सर्वथा इत्यनेऽग्निर्न
सम्भव इति । इत्यनेऽग्निर्न विद्यते न चाद्विद्यमानाग्निनेत्यनस्य दहनमुपजायते इति
असत्यमेवेतदुपलभते भवान् । अपि च यथा पूर्वोक्तागतागम्यमानानां वृषणमुक्तमनेत्यने
शेषमुक्तं गम्यमानगतागतेः अग्निनेत्यनं दह्यमानमुपलभ्यते इत्यनेत्यनप्रस्तावि शेषं वृषणं
गम्यमानगतागतवृषणेन समं वेदितव्यं उक्तपाठे विपर्ययेन, -

दग्धं न दह्यते तावद्दग्धं नैव दह्यते ।

दग्धादग्धविनिर्मुक्तं दह्यमानं न दह्यते ॥

इत्यादिना एतदेव सतो नास्त्यग्निनेत्यनस्य दहनमिति वेदितव्यं । इदानीं यथोपप्रादित-
सर्धं निगमयन्नाह ।

इत्यनं पुनरग्निर्न नाग्निरन्यत्र वेन्धनात् ।

नाग्निरित्यनवान् नाम्नाविन्धनानि न तेषु सः ॥

तत्र यदिन्धनं स चेदग्निरैकत्वं कर्तृकर्मणोर्भवेदित्यनेनाग्नीन्धनयोरेकत्व प्रतिषेधादिन्धन-
मग्निर्न ।

अन्यश्चेदिन्धनादग्निरित्यनादप्युते भवेत् ।

इत्यादिना अन्यत्स्य प्रतिषेधात् ।

नाग्निरित्यनवान्नाग्नाविन्धनानि न तेषु सः ।

तत्र यदिन्धनं स चेदग्निरैकत्वं कर्तृकर्मणोः भवेदित्यनेनाग्नीन्धनयोरेकत्वप्रतिषेधादिन्धन-
मग्निर्न अन्यश्चेदिन्धनादग्निरित्यनादप्युते भवेदित्यादिना अन्यत्स्य प्रतिषेधाद्नाग्निरन्यत्र
चेन्धनात् । तस्मान्त्वोभयपक्षप्रतिषेधादेव तद्भूत् पक्षाधाराधेयपक्षासाम्यर्थतः प्रतिषेधात्
तामपि गमयन्नाह नाग्निरित्यनवान्नाग्नाविन्धनानि न तेषु स इति । तत्राग्निरित्यनवान्ना
भवति इत्यनमस्यास्मिन् वा विद्यत इति व्यतिरेकेण वा व्युत्पादेनाव्यतिरेकेण वा । तत्र
व्यतिरेकेण तद्भयथा गोमान् देवदत्तः अन्यतिरेकेण बुद्धिमान् देवदत्तः रूपवानित्यादिरग्नी-
न्धनग्रोश्च पक्षद्वयस्यापि प्रतिषेद्धत्वादिन्धनवानग्निरिति प्रतिषेधो विहितः । अन्यच्च कुणु-
न्दघ्नः आधारर्ता प्रतिपद्यते न चेन्धनादन्वत्वमग्निरस्तीति नाम्नाविन्धनानीत्युच्यते नापीन्धने-
ऽस्त्यग्निरेकत्वप्रतिषेधादिति । एवमाधाराधेयताप्रतिषेधोऽप्यर्थत उपपदित एव । यथाचाग्निः
पक्षधा विचार्यमानो न सम्भवति एवमात्मापीथतिश्चिन्नाह ।

अग्नीन्धनाभ्यां व्याख्यात आत्मोपादानयोः क्रमः ।

सर्वो निरवशेषेण तत्रोपायी यत इत्युपादानं यश्चोपादानस्त्वन्धांस्तानुपादाय प्र-
 क्षाप्यते स उपादाता ग्रहीता निष्पादकः आत्मेत्युच्यते अहंकारविषयत्वादादितः उत्पादि-
 तोऽहं मानोऽस्मिन्निति । तदस्यात्मनः उपादानस्य च यः क्रमः सिद्धः स सर्वोऽग्नीन्धनाभ्यां
 व्याख्यातोऽवगन्तव्यो निरवशेषेण । क्व पुनः सर्वस्य निरवशेषस्य सर्वग्रहणेन च पञ्च पक्षाः
 समनन्तरप्रक्रान्ता अभिसम्बध्यन्ते सर्व एते पञ्चापि पक्षा अग्नीन्धनवदात्मोपादानयोरप्यविकला
 ढौकनीयाः । यश्चेष्टा प्रतिपादने उपपत्तिक्रमः प्रागुपवर्णितस्तेन निरवशेषेणात्मोपादानयोः
 प्रतिषेधो वेदितव्यः । इत्यनेन सर्वोत्पन्ना प्रतिषेधसाम्यमग्नीन्धनाभ्यामात्मोपादानयोः वेदित-
 व्यमित्युपदर्शनार्थं सर्वो निरवशेषेणेत्याह । तत्र यदेवोपादानं स एवात्मैव कर्तृकर्मणो-
 रेकत्वप्रसङ्गान्न युज्यते । नाप्यन्यदुपादानमन्य उपादाता स्तन्व्यव्यतिरेकेणाप्यात्मोपलब्धिप्रसङ्गात्
 परत्र निरपेक्षत्वादित्यादिप्रसङ्गाच्च । एकत्वान्यप्रतिषेधाच्च स्तन्वधानप्यात्मा न भवति अन्य-
 त्वाभावाच्च नात्मनि स्तन्धाः न स्तन्धेव्यात्मा । एतदेवं पञ्चसु प्रकारैश्चात्मनो न सत्त्वं तस्मात्
 कर्मकारकवदेवात्मोपादानयोः परस्परापेक्षिकी सिद्धिरिति स्थितं । यश्चायमात्मोपादानयोः
 क्रमः समानयोः एवन्तर्हि सानुघटपटादिभिः निरवशेषैः पदार्थैः सर्वं व्याख्याता वेदितव्याः
 घटादयो हि कार्यकारणभूता अवयववावयवीभूता लक्ष्यलक्षणभूता गुणगुणिभूता वा स्युः तत्र
 सृष्टाच्चक्र सूत्रसलिलकुलालव्यायामादयो घटस्य कारणभूता घटः कार्यभूता कपालादयो नी-
 लादयो वा अवयवभूता घटा अवयवी पृथुपुत्र-लम्बौष्ठ-दीर्घग्रीवत्वादीनि लक्षणानि
 घटो लक्ष्यः श्यामत्वादयो गुणाः घटो गुणी इत्येवं व्यवस्थाप्याग्नीन्धनवत् क्रमो योज्यः । एषाच्च
 घटादीनां आत्मोपादानयोश्च मध्यमकावतारप्रकरणे व्याख्यानमवसेयं । तदेवं कर्मकारक-
 वदात्मोपादानयो घटादीनाञ्च परस्परापेक्षिकां सिद्धौ व्यवस्थितायां तथागतवचनावि-
 परीतार्थवाद्याभिमानितायां तीर्थमतोपकल्पितपदार्थव्यवस्था सौगतप्रवचनार्थत्वेनोपनीयाति-
 मूढतया ।

आत्मनश्च सतत्त्वं ये भावानाञ्च पृथक् पृथक् ।

निर्द्दिशन्ति न तान्मन्ये शासनस्यार्थकोविदान् ॥

तत्र सह तेन वर्त्तत इति सतत् सततो भावः सतत्त्वं अप्रुथक्त्वमन्यत्वमेकत्वमित्यर्थः ।
 तदेतत् सतत्त्वं ये वर्णयन्ति न तानाचार्यः शासनार्थपण्डितान् मन्यते तद्यथा आत्मा
 उपादानेन प्रक्षाप्यते येन सहैव तेनापादानेन सम्भवति स न पृथक् अर्थातिरेकेणैव भवती-
 त्यर्थः । एवं येन कारणेन सृष्टादिना घटः प्रक्षाप्यते तद्भ्रतिरेकेणैव सम्भवति न पृथक् एव
 सात्मनो भावानाञ्च सतत्त्वं ये वर्णयन्ति न ते परमगम्भीरस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य शाश्वतो-
 च्छेदरहितस्योपादाय प्रक्षाल्यभिधानत्वं पश्यन्ति पृथक् पृथक् च ते निर्द्दिशन्ति । पृथगित्यात्मानं
 पृथगुपादानं पृथक् कार्यं पृथक् कारणमित्यादिनात्यत्वं पश्यन्ति अग्नौपि न शासनस्यार्थको-
 विशान् आचार्या मन्यते । । यथोक्तं, -

एकत्वान्यत्ररहितं प्रतिशुक्लोपमं जगत् ।

संक्रान्तिमासाद्य गतं बुद्धवास्तमनिन्दितः ॥ इति ॥

एवञ्चाग्नीन्धनपरीक्षयाधिगतधर्मतत्त्वपरमस्य योगिनः कल्पेनाकारालिप्सितैरपि नैव च
पूर्वह्यते रागद्वेषमोहहृताशनेरपि चेति । यद्योक्तं भगवता -

यद्य गगणु न जातु दग्धपूर्वं
सुवङ्कल्पप्रतैर्हि दह्यमानं ।
गगनसम विजानमान धर्मा
स्ते न दह्यते जातु साग्निमध्ये ॥

सच्चिहे ज्वलमाणि बुद्धचेत्रे
प्रणिधान करोति समाधि हे ।
स्थिहिला ज्वलन्त आयु प्रशाम्यता
मशेष पृथ्वि विनश्यरेवास्थान्यथालं ॥

तथा, -

अरणिं यथाचोत्तरारणिं
द्वस्तव्यायामु त्रयति संगतीः ।
इति प्रत्ययतोऽग्नि जायते
यातु कृतकार्यं लपु निरुध्यते ॥

अथ पण्डितु कश्चि मार्गते
कुत अय मार्गंतु कुत याति च ।
विदिशो दिश सर्व्वि मार्गतो
न गति नास्यागतिश्च लभ्यति ॥

स्कन्धायतना विधातवः
शून्याध्यात्मिक शून्यवाहिनाः ।
सत्तात्म विविक्ता नास्त्रयो
धर्म आकाशस्वभावलक्षणाः ॥

इमु ईदृशु धर्मलक्षणा
बुद्धदीपङ्करदर्शने लया ।
अनुबुद्ध यथा लयात्मना
तथा बोधेहि सदैव मानुषान् ॥

विपरीत अभूतकल्पितैः
रागदोषैः परिदह्यते जगत् ।
चयमद्य शमाम्बुशैतलां
मुञ्च धारमनृतस्य नायकेति विस्तरः ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
अग्नीन्धनपरीचा नाम दशमं प्रकरणम् ॥

अत्राह विद्यत एवात्मा संसारसद्भावात् । यदिच्चात्मा न स्यात् कस्य पञ्चगतिके संसारे
आजठञ्ज वीजाभावेन जन्ममरणपरम्परया संसरणं स्यात् । उक्तं हि भगवता अनवरागोहि
भिक्षवो जातिजराभरणं संसार इति । अविद्याविवरणानां सत्वानां तृष्णासंगो जनानां
तृष्णारज्जुवृद्धानां संसरतां संधावतां पूर्वा कोटिर्न प्रज्ञायते इति । यथाच भगवतुपदेशात्
संसारोऽस्ति तद् ससत्ताप्यस्ति सत्वात्मा उच्यते इति ।

उच्यते स्यादात्मा यदि संसार एव स्यात् कथं यस्मादस्य पूर्वा प्रज्ञायते कोटिर्नैत्युवाच
महासुनिः । संसारानवरागोहि नास्यादि नापि पश्चिमा कोटिर्भागोदेश इति पर्यायाः पूर्वा
कोटिः पूर्वा देश इत्यर्थः यदिहि संसारो नाम कश्चित् स्यात् पश्चिममपि घटादीनामिव ।
उक्तञ्च भगवता अनवरागोहि भिक्षवो जातिजराभरणं संसार इति यदेव सतः संसारस्या
नवरागवचनात् संसार एव नास्तीति ननु खण्डमादेशयामास स भगवान् । तस्मादस्ति
संसारः पूर्वापरकोटिप्रनुपलम्भात् चक्रवदतिष्ठितं । अत्रेदं विचार्यते यदि पूर्वमपरं च
संसारस्य निषिद्धं भगवता कथं पुनरिदमाह तस्मात्तर्हि संसारस्तथाय प्रतिपत्सामहे इत्येवं
वो भिक्षवः श्रित्तितव्यमित्युच्यते । अविद्याविवरणानां सत्वानामित्यादि विशषणोपादानात्
तेषामेवायमनवरागः संसार इति प्रतीयते न पुनस्तत्त्वज्ञानेनैव च न वलात् समुन्मूलिता
विद्याविवरणतत्त्वानां तेषान्तु लोकोत्तरमार्गज्ञानाग्निना दग्धाशेषकेशवाचनामूलानिःशेषपाद-
पानां भवत्येवास्त इति विद्ध्यं । कथं पुनरादिरहितानामेकोपदेश इति यावत् दृष्टमेत-
द्वाष्टेषु वृक्षादिव्याहृभावेपि दहनादिसंप्रकाशतः सद्भावः । यथोक्तमार्थदेवपादेः ।

यथा वीजस्य दृष्टान्तो न चादिस्तस्य विद्यते ।

तथा कारणवैकल्यजन्मोपि च सम्भव इति ॥

स चान्तोपदेशालौकिक एवाव्यवहारे स्थित्वा संसारधारकश्च बुद्धानामुत्साहनार्थं सत्त्वानां देशितो लौकिकज्ञानोपेक्षया अवस्तुकचिन्तायान्तु संसार एव नास्तिककृतोऽस्य परीक्षयः प्रदीपावस्थायां रञ्जुरागपरीक्षयवत् । अत्राह यद्येवं लौकिकज्ञानोपेक्षया अन्तवदादिरपि किं नोच्यते । उच्यते अद्वैतुकदोषप्रसङ्गात् लौकिकज्ञानोपेक्षयापि संसार-
स्यादेरभाव इति उभयथाप्यादेरभाव एवेति विज्ञेयं । अत्राह यद्यप्यनवराम्रे न स्तः संसारस्य तथापि मध्यमस्य प्रतिषेधात् । ततश्चास्ति संसारो मध्यसद्भावोऽदिह यन्नास्ति न तस्य मध्य-
मस्ति तद्यथा कुर्मरोगप्रवावरण्येति । हास्यः खल्वसि । ननु च भोः

नैवायं नावरं यस्य तस्य मध्यं कुतो भवेत् ।

अग्रमिति आदिः पूर्वं प्रथममुच्यते अवरमिति अवरसानमन्तो व्यवच्छेद उच्यते । यस्य संसारस्यादिरन्तश्च प्रतिषिद्धः तस्य कुतो मध्यं भविष्यति ततश्च सञ्ज्ञाभावकमेव विपर्ययस्यपरवशमानसानां संसारस्यादिमध्यावसानविरहितत्वात् आकाशवदलातचक्रादिव-
दिति भावः । संसाराभावाच्च नास्त्यात्मिति । यतएवं संसारस्यादिमध्यावसानानि न सन्ति अतएव संसाराणामभावात् जातिजरामरणादीनां पूर्वापरसहक्रमा अपि नैव सन्तीत्याह ।

तस्मात्साचोपद्यन्ते पूर्वापरसहक्रमाः ।

यथाच नोपपद्यन्ते तथा प्रतिपादयन्नाह ।

पूर्वं जाति र्यदि भवेत् जरामरणमुत्तरं ।

मिर्जरामरणा जातिर्भवेच्चैवेत्येत चाभ्युतः ॥

यदि पूर्वं जातिर्भवेत् तदा मरणरहिता स्यान् च जरारिहिता जातिर्युज्यते असंस्कृत त्वप्रसङ्गात् । जरामरणरहितस्य भावस्य जातौ परिकल्प्यमानायामन्यत्राभ्युतस्यैव देवदत्तस्य प्रथममिह जातिः परिकल्प्यमाना स्यात् । ततश्चादिमान् संसारः स्यादद्वैतुकदोषश्च । अभूवमतौतमथानमित्येवं पूर्वान्तकल्पना च न स्यात् । अभूत्वा च पूर्वं पश्चादिहोत्पादः स्यात् । अथ स्यादद्भ्रमणादीनां यथा पूर्वं विनापि जरामरणसम्बन्धात् प्रथममेवोत्पादो दृष्ट एव-
मात्मनोऽपीति नैवं साध्यसम्भवात् । अत्रादीनामपि हि स्ववीजनिरोधे समुत्पद्यमानत्वात् नान्यत्रादिनष्टानामुत्पाद इति सममेतत् पूर्वण । अथ स्यादन्यदेव वृत्ताद्वीजमतोऽन्यत्र विनाशपूर्वकमेव वृत्तस्योत्पाद इति । नैवं । कार्यकारणयोरन्यत्वस्यासिद्धत्वात् । तथाच व्यङ्ग्येति ।

प्रतीत्य यद्यद्भवति न हि तावत्तदेव तत् ।

न चान्यदपि तत्तस्मात् किञ्चन नापि शाश्वतम् ॥ इति ।

न च वीजाद्बृक्षस्यान्यत्वमतः साध्यसममेतत् । यतश्चान्यत्राद्यतस्येहोत्पादो नास्ति इति न पूर्वं जातिरतोऽभ्युपेया । अथ पूर्वं जरामरणं पश्चाज्जातिरेवमपि ।

पश्चाज्जातिर्यदि भवेत् जरामरणतादितः ।

अहेतुकमजातस्य स्याज्जरामरणं कथम् ॥

जातिप्रत्ययं जरामरणमिति वचनात् जातिहेतुकं जरामरणमुक्तं भगवता । यद्यत् पूर्वं स्यात् तत्तत् निर्हेतुकं स्यात् तस्मान्न युक्तमेतत् । यत्राप्युक्तं ।

यथा उच्छिन्निरत्रास्ति उच्छेदश्च न कारणं ।

नास्ति चागतिके चार्थे नान्यदस्ति च कारणादिति ॥

अत्राप्यत्र पक्षे । यत् न कारणं नान्यत् एवमिहापि जातिरेव कारणत्वेन विनाशस्य वर्णयमानान्यदिति नास्त्यहेतुकता विनाशस्य जातिहेतुकत्वाच्चास्योद्गमनहेतुरिति ह्यत्रा एवापि गाथा सूचिता भवति ।

एवं मे संख्याता धर्माः सम्भवन्ति सत्कारणाः ।

स्वभाव एव धर्माणां यं विदन्ति समुद्रता इति ।

इदानीं सहभावेनापि जातिजरामरणानामसद्भावं प्रतिपादयन्नाह ।

न जरामरणं नैव जातिश्च सह युज्यते ।

स्रियते जायमानश्च स्याच्चाहेतुकतोभयोः ॥

यदि सहभावो जातिजरामरणानां स्यात् तदा जायमानस्य मरणं स्यात् । न चैतदयुक्तं न च परस्परविरुद्धत्वादास्यलोकान्यकारवदेककालता युक्ता । न चैवं लोके दृष्टं यज्जायमान एव स्रियत इति । अपि चाहेतुकत्वं जात्यादीनां सहभावकल्पनायां स्यात् न हि सहभूतयोः भव्येतरगोविषाणयोरन्योन्यहेतुकता दृष्टेति न युक्तमेतत् तदेवं ।

यत्र न प्रभवन्त्येते पूर्वापरसहक्रमाः ।

प्रपञ्चपतितानां जातिं तज्जरामरणञ्च किं ॥

यस्यां जातौ यत्र जरामरणे एते पूर्वापरसहक्रमाः न सन्ति तां जातिमनुपलभमाना प्राय्याः किमपश्चयन्ति । किं शब्दो सम्भवे । नैव प्रपञ्चयन्तीत्यर्थः । अथ चैवमविवक्ष्यमानेषु जात्यादिषु तां जातिमविवक्ष्यमानां वालाः किं प्रपञ्चयन्ति तच्च जरामरणं यत्र सम्बन्धयते तस्मादवस्तुक्त एव चात्मनां प्रपञ्च इत्यभिप्रायः । यथाच संसारस्य पूर्वां कौटिर्नास्ति एव-
मन्येषामपि भावानामित्याह ।

कार्यञ्च कारणञ्चैव लक्ष्यं लक्षणमेव च ।

वेदना वेदकस्यैव सत्यार्थाविवेके च ॥

पूर्वा न विद्यते कोटिः संसारस्य न केवलम् ।
सर्वेषामपि भावानां पूर्वा कोटी न विद्यते ॥

तत्र यदि पूर्वं कारणं पश्चात्कार्यं स्यादकार्यकं कारणं निर्वृत्युक्तं स्यात् । अथ पूर्वं कार्यं पश्चात्कारणमेवमपि कारणात् पूर्वं कार्यं निर्वृत्युक्तमेव स्यात् । अथ युगपत्कार्यकारणे स्यात् नैवमुभयमप्येकं स्यात् । एवं लक्ष्यलक्षणे वेदनावेदकौ च योज्यौ । न च केवलं संसारस्य व्याख्यानं कार्यकारणादिकं व्याख्यातं वेदितव्यं । अपि च प्रेऽप्यने पदार्था ज्ञानज्ञेयप्रमाण-प्रमेय साध्यसाधनावयववयवयवगुणगुण्यादयस्तेषामपि पूर्वा कोटी न विद्यते इति योज्यं । अतएवार्थरत्नसूत्रे आर्यसर्वान्नीवरणविष्कम्भिना महात्रोधसत्त्वेन भगवान् स्तुतः ।

आदिगर्भा ह्यनुत्पन्ना प्रकृत्यैव च निर्वृताः ।
धर्मा स्ते विवृता नाथ धर्मचक्रप्रवर्त्तने ॥ इति ॥

तथा, —

आदित शून्य अनागत धर्मा
अनागत अष्ठित स्थान विविक्ताः ।
नित्यमसारक मायस्वभावाः
शुद्ध विशुद्ध नभोपम सर्व्वि ॥

पञ्च प्रभाषति धर्म जनस्यो
तच्च न मन्यति सोऽच्यतापः ।
आदि निरात्मनि सर्व्विनि धर्मा-
स्ताच्च प्रभाषति नो च च्येति ॥

कल्पित बुद्ध्यति कल्पितमात्रं
अन्तु न लभ्यति संसरमाणे ।
कोटि अक्षरण व्यापुरि आसी
देति अनागति प्रत्ययताय ॥

कर्म क्रिया च प्रवर्त्तति एवं
हीन उल्लङ्घतया समुद्यन्ति ।

जन्तुके धर्मं सदा प्रकृतौये
शून्यं नैरात्म्यवीजानय सर्वाणित्यादि ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
पूर्वापरकोटिपरौचा नामैकादशमं प्रकरणम् ॥

अत्राह विद्यत एवात्मा तत्सम्बन्धिदुःखसद्भावात् । इह हि यच्चोत्पादो न स्वान्धा
दुःखमित्युच्यते तच्चास्ति तेन च दुःखेन कस्यचिद् भवितव्यं न निराश्रयेष्येत्यतो विद्यत एव
दुःखस्याश्रयः स चान्मेति । उच्यते स्यादात्मा यदि दुःखमेव स्यात् तद्धि भवेत् स्वयं कृतं
वा भवेत् परकृतम्वा उभयकृतम्वा हेतुरहितम्वा । सर्वथा चेष्ट्यमाणं तत्कार्यमेव नास्तीति
प्रतिपादयन्नाह ।

स्वयं कृतं परकृतं द्वाभ्यां कृतमहेतुकम् ।
दुःखमित्येक इच्छन्ति तच्च कार्यं न युज्यते ॥

तत्रैके वादिनः स्वयं कृतं दुःखमिति प्रतिपादयन्नाह । अपायं पुनः परकृतमने चोभय-
कृतं केचिद्हेतुसमुत्पन्नमेव दुःखमिति प्रतिपन्नाः । सर्वथा च तद्दुःखमित्यमाणं कार्यं
कर्त्तव्यं न युज्यते तदेतत्प्रतिज्ञामात्रकमिति तत्प्रतिपादयन्नाह ।

स्वयं कृतं यदि भवेत् प्रतीत्य न ततो भवेत् ।
स्वन्धानिमानमी स्वन्धाः सम्भवन्ति प्रतीत्य ह ॥

यस्मादिमान् मरणान्तिकान् स्वन्धान् प्रतीत्य औपपत्त्यांशिकाः स्वन्धा उपपद्यन्ते तस्मात्
स्वयं कृतं दुःखमिति नोपपद्यन्ते । इदानीं परकृतमपि दुःखं यथा न सम्भवति तथा प्रति-
पादयन्नाह ।

यद्यमीभ्य इमेऽन्ये स्युरेभ्यश्चामी परे यदि ।
भवेत् परकृतं दुःखं परैरभिरमौ कृताः ॥

यद्यमीभ्यो मरणान्तिकेभ्यः स्वन्धेभ्यः औपपत्त्यांशिकाः स्वन्धा अने स्युरेभ्यो वा औपपत्त्यां-
शिकेभ्य इमे मरणान्तिकाः स्वन्धाः परे स्युः । स्यात्तदानीं परकृतं दुःखं । न चैषामन्यत्वं दृष्टं
हेतुफलसम्बन्धावस्थानात् । वक्ष्यति हि, -

प्रतीत्य यद्यद् भवति न हि तावत्तदेव तत् ।

न चान्यदपि तत्तस्मान्न क्लिप्तं नापि शाश्वतम् ॥ इति ।

अपरकृतमपि दुःखं न सम्भवति यदि ह्यन्यत्वं स्यात् तदा सत्यन्यत्वे एतेः परभूतेः स्वान्यै-
रमी परभूताः कृता इति युक्तं वक्तुं स्यात् । न चैतदेवमिति परकृतमपि दुःखं न सम्भवति ।
अथ स्यान्न कुतो यस्मात् दुःखेनेव तु खं कृतमतः स्वयं कृतमिति किन्तर्हि पुङ्गलेन । यस्मात्
स्वयमेव कृतं नापरेण कृत्वा इत्तमित्यतः स्वयं कृतं दुःखमिति ब्रूमः । उच्यते, -

स्वपुङ्गलकृतं दुःखं यदि दुःखं पुनर्विना ।

स्वपुङ्गलः स कतमो येन दुःखं स्वयं कृतम् ॥

यदेतन्मनुष्यः दुःखं पञ्चोपादानस्खान्धलक्षणं स्वयं पुङ्गलेन कृतमिति परिकल्प्यते
कल्प्यतामसौ पुङ्गलो येन तद्दुःखं स्वयंकृतं । यदि तावद्येन दुःखेन स्वपुङ्गलः प्रजाप्यते
तदेव दुःखं तेन कृतमिति स देहेन कथ्यतामिदं तद्दुःखमयमथ कर्त्तति । तथापि मनुष्य
दुःखोपादानेन पुङ्गलेन तदेव दुःखं कृतं स्यात् । न तर्हि स्वपुङ्गलकृतं तत् परपुङ्गलकृतमेव
स्यात् । अथोपादानभेदेपि पुङ्गलभेद इष्यते एतच्च नास्ति उपादानव्यतिरिक्तस्य भिन्नस्य
पुङ्गलस्य दर्शयितुमशक्यत्वात् । एवं तावत् स्वपुङ्गलकृतं दुःखं न भवति तत्राह क एवमाह ।
स्वपुङ्गलकृतं दुःखमिति किं तर्हि परपुङ्गलजं दुःखमन्यदेव देवदुःखान्मनुष्यपुङ्गलः मनुष्य-
पुङ्गलश्च देवदुःखं कृत्वा यस्माद्देवपुङ्गलाय ददाति तेन च देवदुःखेन देवपुङ्गलः
प्रजाप्यते तस्मात्तस्य पुङ्गलस्य कृतं दुःखं परपुङ्गलजमेव भवति । उच्यते, -

परपुङ्गलजं दुःखं यदि यस्मै प्रदीयते ।

परेण कृत्वा यद्दुःखं स दुःखेन विना कुतः ॥

यदि देवदुःखं मनुष्यपुङ्गलकृतं तेन न मनुष्यपुङ्गलेन तद्दुःखं कृत्वा परस्मै देवपुङ्गलाय
प्रदीयते इति सन् देवपुङ्गलो देवदुःखविनिर्मुक्तः कुतो यस्मै प्रदीयते इति । एवन्तावदपर-
पुङ्गलो यस्य दुःखस्य प्रतिग्राहक एव नास्ति । इदानीं यच्च ददाति असावपि नास्तीत्याह ।

परपुङ्गलजं दुःखं यदि कः परपुङ्गलः ।

विना दुःखेन यत्कृत्वा परस्मै प्रहिणोति तत् ॥

येनोपादानेन पुङ्गलः प्रजाप्यते स मनुष्योपादानव्यतिरिक्तः कतमो यो देवपुङ्गलाय
स देवदुःखं कृत्वा प्रदास्यति तस्मात्परपुङ्गलजमपि दुःखं न सम्भवति । ततश्च, -

स्वयं कृतस्याप्रसिद्धेः दुःखं परकृतं कुतः ।

परो हि दुःखं यत् कुर्यात्तत्तस्य स्यात् स्वयं कृतम् ॥

यदि देवपुङ्गलदुःखं मनुष्यपुङ्गलेन कृतत्वात् परकृतम्भवति ननु मनुष्यपुङ्गलस्य स्वयं कृतमेव तद्भवति एतच्च नास्तीत्युक्तं ततः स्वयं कृतस्याप्रसिद्धेर्यथा मनुष्यपुङ्गलेन स्वयं कृतं दुःखं न कृतं तदा कुतः परपुङ्गलस्य देवाख्यस्य ते दुःखं परकृतम्भविष्यतीति । अतोऽपि परकृतं दुःखं न सम्भवति । इदानीं प्रकरणान्तरेणापि पक्षद्वयासम्भवं प्रतिपादयन्नाह ।

न तावत् स्वकृतं दुःखं नहि तेनैव तत्कृतम् ।

परो नात्मकृतस्य स्यात् दुःखं परकृतं कथम् ॥

इतश्च स्वपराभ्यां दुःखस्य कारणं न युज्यते तस्मान्न तावत् स्वकृतं दुःखं । किं कारणं तस्मात् न तेनैव हि तत् कृतं स्वात्मनि वृत्तिनिरोधादतः स्वकृतं नास्ति परकृतमपि । तस्माद्योऽसौ परः करोतीति परिकल्प्यते स एव तावन्नात्मना कृतो नात्मना निष्पन्नः तस्यापि हेत्वन्तरापेक्षणात् । यश्च स्वात्मना न निष्पन्नः स कथमविद्यमानस्वभावः सन् परं करिष्यतीति न युक्तमेतत् । इदानीं सुभयकृतमपि दुःखमसदित्याह ।

स्यादुभाभ्यां कृतं दुःखं स्यादेकैककृतं यदि ।

यदि ह्येकैकेन दुःखस्य कारणं स्यात् तदानीं उभाभ्यां कृतं दुःखं नचैकैककृतं तदुक्त-
रोघात् न येन केन प्राणातिपातेन कृतेन द्वाभ्यां कृतमिति व्यपदेशो दृष्टः । इदानीं निर्हृतुक-
मपि दुःखं नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

पराकारा स्वयंकारं दुःखमाहेतुकं कुत इति ।

परेणाकारोऽकरणमस्मिति पराकारं स्वयंकारोऽस्मिति स्वयंकारं । यदि दुःखं स्वयं कृतं नास्ति परकृतमपि नास्ति यथोक्तं न्यायेन तदिदानीं कुत एव निर्हृतुकम्भविष्यति खपुष्प-
भौगन्धवत् । दुःखाभावात् कुतस्तस्याश्रयभूत आत्मा यथा च चतुर्धा विचार्यमाणं दुःखम
पदेवं वाह्या अपि वीजाङ्कुरघटपटादयो भावा वेदितव्या इति प्रतिपादयन्नाह ।

न केवलं हि दुःखस्य चातुर्विध्यं न विद्यते ।

सर्वेषां वाह्यानामपि भावानां चातुर्विध्यं न विद्यते पूर्ववत् सर्वं समं योज्यं ।
यदि खल्वेषां दुःखादीनां चातुर्विध्यासम्भवस्तत् कतमेन तर्हीदानीं प्रकारेणैषां सिद्धिरि-
युच्यते स्वभावतो यद्येतानि दुःखादीनि स्युः न कतमेषां चतुर्णां प्रकाराणामन्यतमेन
प्रकारेण सिद्धिः स्यात् नत्वस्ति तस्मात् स्वभावतो न सन्ति दुःखादीनि इत्यवसीयते । अथ
विपर्यासमात्रलब्धात्मसत्ताका या दुःखादिसम्भृतः प्रतीत्यसमुत्पादव्यवस्था मृग्यते तदा
कर्म्मकारकपरीक्षाप्रकरणविहितविधिना यथोदितपक्षचतुष्टयतिरस्कारेणोदं-प्रत्ययतामात्रार्थं
प्रतीत्यसमुत्पादसिद्धिरसिद्धिरभ्युपेया । यथोक्तं, -

स्वयं कृतं परकृतं द्वाभ्यां कृतमहेतुकम् ।

तार्किकैरिष्यते दुःखं त्वया तूक्तं प्रतीत्यजम् ॥ इति ।

उक्तञ्च भगवताऽर्थापरिपृच्छायां, —

एष दर्शित नैरयकं मे

सत्वसहस्र सम्बन्धित नैके ।

न च विद्यति कश्चिद् सत्व यो

व्युक्त गच्छति घोरमपायम् ॥

न च कारक कारण सन्ति

ये हि कृता असितो मरुगस्ताः ।

कल्पवणेन तु पश्यति तत्र

कायि पतन्ति अपायित शस्ताः ॥

चित्रमनोरम सम्बन्धित श्रेष्ठाः

स्वर्णविमान ज्वलन्ति मनोज्ञाः ।

केष्वपि कारकु नास्ति ह कश्चि-

त्तेऽपि च स्थापितकल्पवणेन ॥

कल्पवणेन विकल्पित लोकः

सङ्गग्रहेण विकल्पितु वालः ।

भो च गुह्योऽगुह्योऽसम्भूतो

मायमरीचिसमा हि विकल्पाः ॥ इति विस्तरः ।

तथा — सम्बृति भाषितु धर्म जिनेन

संस्कृत पश्यथ एव नास्तीह ।

भूत तु आत्मनरो वा

एतु कुलक्षण सर्व्वजगस्य ॥

कृष्णशुभ्रं च न पश्यति कर्म

आत्मन क्वचि च वेदयितव्यम् ।

नोऽपि तु संक्रम कर्मफलस्यो
 नो च अहेतुक प्रत्यनुभोति ॥
 सर्व्वं भवा अल्लिका वशिकाचो
 रिक्तकतुच्छकफेनसमाश्च ।
 मायमरौचिसमा सदृशून्या
 देशितु सम्वृत ते च विविक्ताः ॥
 शैल्यगुहागिदुर्गनदीषु
 यद्गतपतिश्रुत्कजायि प्रतीत्य ।
 एवमसंज्ञात सर्व्वं विजाने
 मायमरौचिसमं जगु सर्व्वमित्यादि ॥

इत्याचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
 दुःखःपरीचा नाम द्वादशमं प्रकरणम् ।

यतश्चैवं समनन्तरातिक्रान्तं प्रकरणविधिना स्वपरोभयकृतमहेतुसमुत्पन्नत्वञ्च निरूप्यमाणं
 भावानामसद्व्यञ्जोत्पादको विधिरसन् उत्पन्नरूपत्वेन चेत् भावा अविद्यातिमिरोपहतमति-
 नयनानां दालपृथग्जनानां ख्यान्ति ॥ तस्मान्निःस्वभावा एव सन्तो वालानां विसम्बादे
 कामाय करितुरगादिवत्तदभिन्नानां न तु विज्ञानां । अतएव सर्व्वधर्मस्वभावापरोक्ताधीनः ।
 येन समुन्मूलिताशेषाविद्यावासनश्च विपर्य्यासविपर्य्यास्ता त्राणसत्त्वपरित्राणो यो विपरीतनैः-
 स्वाभाव्योदेशतत्परो बुद्धो जगद्विबोधको महाकारुणिकः, तन्मृषा मोषधर्मैः यद्गवानित्य-
 भाषत ।

सर्व्वं च मोषधर्माणः संस्कारास्तेन ते मृषा ।
 सूत्रोक्तं तन्मृषामोषधर्मं यदिदं संज्ञातम् ॥

एतदधि खलु भिन्नवः परमं सत्यं यदिदममोषधर्मनिर्व्वाणं सर्व्वसंस्काराश्च मृषा मोष-
 र्माण इति । तथामोषधर्मकमप्येतत् प्रलापधर्मकमप्येतदिति तदनेन न्यायेन यन्मोष-
 र्म्मे तन्मृषेत्येवं तस्मादुक्तवान् तथागतो भगवान् सर्व्वं च मोषधर्माणः संस्कारास्तस्मा-
 मोषधर्मकत्वेन तेषां संस्कारा मृषा भवन्ति । चित्रकरयन्त्रदारिकावत् ।

लक्षणोपेतमन्वसभवारणवक्षितोदयनवत्सराजवत् । तत्र विषम्यादकमोषधर्मकवितथ-
ख्यालातचक्रवत् ॥

अतः स्वभावत्वेन शृषा सर्वसंस्कारा मोषधर्मकत्वात् मरीचिकादिजलवदिदन्तु सत्यं न
तन्मोषधर्मकं । तद्यथा । निर्व्याणमेकं ततश्च विहितयोपपत्त्याऽस्माच्चागमात् सिद्धं सर्व-
भावानां नैःस्वाभावं श्रूनाः सर्वधर्माणाः स्वभावयोगेनेति च प्रज्ञापारमिता श्रद्धशतिका
पाठात् । अत्राह । यद्येवं मोषधर्मकत्वेन सर्वसंस्काराणां शृषात्वं प्रतिपादितं भवता । न
त्वंवं सति न सन्ति सर्वे भावा इति ॥ सर्वपदार्थापवादिनी मिथ्यादृष्टिरेव स्यादुच्यते ।
सत्यं मोषधर्मकाः सर्वसंस्काराः येषां भवन्तं मुञ्चन्ति । ननु च भोः तन्मोषधर्मः
स्यादृदि क्लिन्नत्र मुष्यते । यदास्माभिस्तन्मोषा मोषधर्मकमित्युक्तं तदा क्लिन्नत्र मुष्यते क्लिन्न-
त्राभावी भवति ॥ कश्चिद्यदि पदार्था भविष्यति तस्यापवादादभावदर्शनात् मिथ्यादृष्टिः ।
यदा तु पदार्थमेव कश्चिन्न पश्यामस्तदा क्लिन्नत्र मुष्यते । नैव कश्चिदभावी भवतीति ।
अयुक्तोऽयमुपालम्भो भवतः । अत्राह । यद्यभावदर्शनमपि न प्रतिपाद्यते । किन्मुनरने-
नागमेन प्रतिपाद्य मित्युच्यते । एतदुक्तं भगवता शून्यतापरिदीपकं यदेतदुक्तं भगवता
तन्न भावो नाम भावपरिदीपकं क्लिन्निहं शून्यतापरिदीपकं स्वभासानुत्पादपरिदीपकमित्यर्थः ।
यथोक्तमनवतसद्भूदापसंक्रमणसूत्रे ॥

यः प्रत्ययैर्जायति स ह्यजातो

न तस्य उत्पादस्वभावतास्ति ।

यः प्रत्ययादीन्न स शून्य उक्तो

यः शून्यतां जानाति सोऽप्रमत्तः ॥ इति ।

अत्राह नाथमागतोभावस्वभावानुत्पादं परिदीपयति क्लिन्निहं निस्वभावत्वं स्वभावस्या-
नवस्थायित्वं विनाशित्वमिति । कुतः एतदिति चेत् ।

भावानां निःस्वभावत्वमन्यथा भाव दर्शनात् ।

विचार्यमानानामन्यथात्वविपरिणामदर्शनादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति । यदि भावान
निःस्वभावो न खात्तदानीं नैवेष्टामन्यथात्वमुपलभ्यते । उपलभ्यते च परिणामः तस्मात्
स्वभावानवस्थायित्वमेव सूत्रार्थ इति विज्ञेयं ॥ इतश्चैतदेवं यस्मात् ।

नास्वभावश्च भावोऽस्ति भावानां शून्यता यतः ।

यो ह्यस्वभावो भावः स नास्ति भावानां च शून्यता नाम इत्येते । न चास्ति धर्म्मिणि
तदाश्रितो धर्म्म उच्यते । न ह्यस्ति ब्रह्मसाधनये तच्छासतोपपद्यत इति । तस्मादस्त्वेव
भावानां स्वभाव इति ।

अपि च ।

कस्य स्यादन्यथाभावः स्वभावश्चैव विद्यते ।

यदि भावानां स्वभावो न स्याद्योऽयं विपरिणामलक्षणोऽन्यथाभावः स कस्य स्यादिति ।
अत्रोच्यते । एवमपि परिकल्प्यमाने ।

कस्य स्यादन्यथाभावः स्वभावो यदि विद्यते ।

इह यो धर्मा यं पदार्थं न व्यभिचरति । स तस्य स्वभाव इति व्यपदिश्यते अपरप्रति-
बद्धत्वोदग्नेः रौद्रं हि लोके तदव्यभिचारित्वात् स्वभाव इत्युच्यते । तदेवौष्ण्यमस्युपलभ्यमान
परप्रत्ययसम्भतत्वात् । कृतिमत्त्वान्न स्वभाव इति । यदाचैवमव्यभिचारिणा स्वभावेन भवितव्यं
तदास्याव्यभिचारित्वादन्यथाभावः स्यादभावः न ह्यग्नेः शैत्यं प्रतिपद्यते एवं भावानां सति
स्वभावाभ्युपगमेऽन्यथात्वमेव न सम्भवेत् ॥ उपलभ्यते चैवामनयात्वमतो नास्ति स्वभावः ।
अपि चायमन्यथाभावो भावानां नैव सम्भवति । यद्दर्शनात् सस्वभावता स्यात् । यथा च न
सम्भवति तथा च प्रतिपादयन्नाह ।

तस्यैव नान्यथाभावो नाप्यन्यस्यैव युज्यते ।

युवा न जीर्यते यस्माद्दयस्माज्जीर्णो न जीर्यते ॥

तस्यैव तावत् प्राग्वत् प्रागवस्थायां वर्तमानस्य भावस्यान्यथात्वं नोपपद्यते । तथा हि
यूनो युवावस्थायामेव वर्तमानस्य नास्त्यन्यथात्वं । अथाप्यवस्थान्तरप्राप्त्यैवान्यथात्वं परि-
कल्प्यते तदपि नोपपद्यते । अन्यथात्वं नाम जरायाः पर्यायः तद्यदि यूनो नेष्यतेऽन्यस्यैव
जीर्णस्य भवतीति तदापि न युज्यते यस्मान्न हि जीर्णस्य पुनर्जरायाः सम्बन्धो नः प्रयोजनत्वात् ॥
किं हि जीर्णस्य पुनर्जरायाः सम्बन्धः कुर्यात् । ता गमनान्तरेण जीर्णत्वाभावात् । जीर्णो
जीर्यते इति न युज्यते । अथ यून एवान्यथाभावस्तदयुक्तं अप्राप्तजरावस्थस्य युवेति व्यप-
देशादवस्थाद्वयस्य च परस्परविरुद्धत्वात् ॥ अपि च ।

तस्य चेदन्यथाभावः क्षीरमेव भवेद्दधि ।

अथास्य क्षीरावस्थापरित्यागेन दधवस्था भवति ।

अथ न क्षीरमेव दधि भवतीत्युच्यते । यदि क्षीरं दधि भवतीति नेष्यते ।
परस्परविरोधात् ।

क्षीरादन्यस्य चार्थस्य दधिभावो भविष्यति ।

किमुदकस्य दधिभावो भवतु । तस्मादसम्बद्धमेव तदन्यस्य दधिभावो भविष्यतीति तदेव
मनयात्वासम्भवात् । कुतस्तद्दर्शनात्स्वभावता भावानां प्रसिध्यतीति न युक्तमेतत् । यथोक्त-
मार्थरत्नाकरमहायानसूत्रे ।

थो नपि जायति नो व्युपपद्यी
 न च्यवते नपि जीर्यति धर्मः ।
 तं जितुं दर्शयते नरसिंह-
 स्तत्र निदेशयि सत्त्वमहर्षी ॥

यस्य स्वभाव न विद्यति कश्चि
 नोपरतो न तु केनचि लभ्यः ।
 नान्तरतो नपि बाहिरतो वा
 लभ्यति तत्र निवेशयि नाथः ॥

शान्तगती कथिता सुगतेन
 नो च गती उपपद्यति काचि ।
 तत्र च प्यवहरसी गतिमुक्तो
 मुक्त कुमो वयसी बहसत्त्वान् ॥

सर्व्वि वदामि निरात्मकधर्मान्
 सर्व्वतु गाह्तु मोक्षसि लोकम् ।
 मुक्तस्वयं गतितो गतिमुक्तो
 तेनसि पारगतो न च तीर्णो ॥

पारगतासि भवार्णवतीर्णः
 पारगतो न च लभ्यति कश्चित् ।
 पारु न विद्यति नापि अपारं
 पारगतोऽस्मिन्नि देशि च वाक्यम् ॥

पार न विद्यति याव च देशि
 यंपि वदसि न विद्यति तंपि ।
 यस्य वदसि न विद्यति सोऽपि
 योपि जानति सोऽपि असम्मा ॥

तत्र प्रनष्टु जगं दसु सर्व्वि
 वितथविकल्पनिवेशवशेन ।
 श्रान्त विजानति येन च धर्मा-
 स्तेहि तथागतु दृष्ट स्वयम्भूः ॥
 श्रान्त प्रजानति धर्मप्रणीतान्
 प्रीति स विन्दति तोषति सत्वान् ।
 सो भवती जितु जित च क्लेशा-
 भ्वाम जिनो च अरामस्थितश्च ॥
 तेन विजानित बोधिजिनानां
 पुष्पिय बाधयते स जगम्पीत्यादि ॥

यच्चोक्तमस्वभावो भावो नैवास्ति शून्यता च भावानामिष्यते ॥ तस्मादस्ति शून्यताश्रयो भावस्य भाव इति । एतदपि न युज्यत इत्याह ॥

यद्यशून्यं भवेत् केचित् स्यात् शून्यमिति किञ्चन ।
 न किञ्चिदस्त्वशून्यञ्च कुतः शून्यं भविष्यति ॥

यदि शून्यता नाम काचित् स्यात्तदाश्रयो भावस्वभावः स्यात् नत्वेवं । इहार्हं शून्यता नामेति सर्व्वधर्माणां सामान्यलक्षणमित्यभ्युपगमादशून्यधर्माभावादशून्यतैव नास्ति यदा चःशून्याः पदार्था न सन्ति अशून्यताच नास्ति प्रतिपत्तनिरपेक्षत्वात् शून्यता खपुष्पमालाव-
 द्नास्तीत्यवशीयतां । यदा च शून्यता नास्ति तदा तदाश्रया अपि पदार्था न सन्तीति स्थित मविकलं । अत्राह ।

त्रौलि विमोक्षसुखानि शून्यतानिमित्ताप्रणिहिताख्यानि विमुक्तये विनेयेभ्यो भग-
 वता निर्दिष्टानि सर्व्वतीर्थिकपारमितासाधारणानि सौगत एव प्रवचने समुपलभ्यन्ते ।
 येषामुपदेशार्थमेव बुद्धा भगवन्तोऽशेषतीर्थवादमहामोहान्धकारानुगते जगति जगदेकप्रदीपा
 नैरात्योपदेशाविच्छिन्नशिक्षा उत्पद्यन्ते । स भगवांस्त्वथागतप्रवचनव्याख्यानव्याजेनेदानीं
 तामेव शून्यतां प्रतिक्षेप्तुमालम्ब्यवानित्यलम्भवता स्वर्गापवर्गमार्गसमुच्छेदकेनेति उच्यते ।
 अहोवत भवानत्यन्मुखइवात्यन्तविपर्य्यासानिर्व्व्राणपुरगामिनं शिवसृजुं परमं पन्यान-
 सवधुय भावाभिनिवेशव्याकुलितं संसारकान्तारानुगमनेव मार्गं मोक्षपुरगामित्वेन समाश्रितो
 निर्म्मसुक्तुः स संसाराटवीकान्तागः सद्भिरुपालभ्य एव सन्नभिमानाभिनिवेशग्रहपरवशतया
 तानेत्रोपालभते ॥ ननु भो निरवशेषक्लेशव्याधिद्विचित्कैर्महावैद्यराजैः ।

शून्यता सर्वदृष्टीनां प्रोक्ता निःसरणं जिनेः ।

येषान्तु शून्यतादृष्टिस्तानसाध्यान् वभाषिरे ॥

इह सर्वदोषान् दृष्टिकृतानां सर्वप्रहाभिनवेशानां यद्भिःसरणं मप्रवृत्तिः सा शून्यता न च दृष्टिकृतानां निर्दृष्टिमात्रं भावो येषु तस्यामपि शून्यतायां भावाभिनवेशिनस्तान् प्रत्युवाच कारयमिति । कुतोऽस्मदुपदेशात् सकलकल्पनाद्यावृत्त्या मोक्षो भविष्यति । यो न किञ्चिदपि ते पश्यन् दास्यामीत्युक्तः सर्वं देहि भोस्तदेव मह्यं न किञ्चिन्नापश्यमिति प्रियात्सकेनोपायेन शक्रः यस्याभावं ग्राहयितुं । एवं येषां शून्यतायामपि भावाभिनवेशः केनेदानीं स तेषां तस्यां भावाभिनवेशो निषिध्यतामिति । अतो महाभैषज्यं दोषसङ्गत्वात्परमचिकित्सकैः महावैद्यैस्तथागतैः प्रख्याता एव ते । यथोक्तं भगवतार्थरत्नकूटसूत्रे ।

यन्न शून्यतया धर्माः शून्यान् करोति । अपि तु धर्मा एव शून्याः यथा निमित्तेन धर्माननिमित्तान् करोति । अपि तु धर्मा एवानिमित्ताः । यन्नाप्रणिहितेन धर्मानप्रणिहितान् करोति धर्मा एवाप्रणिहिताः । यैवं प्रत्यवेचा दयमुच्यते काश्यप मध्यमा प्रतिबध्यमाना भूतप्रत्यपेचा । चेहि काश्यप शून्यतोपालम्भेन शून्यतां प्रतिसरन्ति तानहं नष्टप्रनष्टानिति वदामि । इति प्रवचनात् ॥ वरं खलु काश्यप सुमेरुमात्रा पुङ्गलदृष्टिराश्रिता नत्वेवाभावाभिनवेशिकस्य शून्यतादृष्टिः । तत्कस्य हेतोः सर्वदृष्टिकृतानां हि काश्यप शून्यतानिःसरणं । यस्य खलु पुनः शून्यतैव दृष्टिस्तमहमचिकित्स्यमिति वदामि । तद्यथा काश्यप ग्लानः पुरुषः स्यात्तस्मै वैद्यो भैषज्यं दद्यात् तस्य तद्भैषज्यं सर्वदोषानुच्चार्य स्वयं कोष्ठगतं न निःसरेत् । तत् किं मन्यसे काश्यप अपि तु स पुरुषस्ततो ग्लान्युन्मत्तो भवेत् । नोह्यैदं भगवन् गाढतरं तस्य पुरुषस्य ग्लानं भवेत् यस्य तद्भैषज्यं सर्वदोषानुच्चार्य कोष्ठगतं न निःसरेत् । भगवानाह । एवमेव काश्यप सर्वदृष्टिकृतानां शून्यतानिःसरणं । यस्य खलु पुनः शून्यतैव दृष्टिः तमहमचिकित्स्यमिति वदामि ॥

• इत्याचार्यचन्द्रकोर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकदृष्टौ

संस्कारपरीचा नाम त्रयोदशमं प्रकरणम् ॥

अत्राह । अस्यैव भावस्वभावस्तत्संर्गापदेशात् । इह यद्वास्ति न तस्य संसर्गस्तद्वयथा ।
बन्धासुतदुहितोः । अस्ति च संस्काराणां संसर्गापदेशः । चक्षुः प्रतीत्य रूपाणि चोत्पद्यते
चक्षुर्विज्ञानं त्रयाणां सन्निपातः स्पर्शः स्पर्शसहजा वेदनेति विस्तरः । तथा संज्ञा च वेदना च
संछष्टावेतौ धर्म्मो न संछष्टाविति तदेवं संसर्गापदेशाद्भिद्यत एव भावस्वभाव इत्युच्यते ।
आदेतदेवं यदि संसर्गं एव भगवतो भवेत् । यस्मात् ।

द्रष्टव्यं दर्शनं द्रष्टा त्रीणेतानि द्विशो द्विशः ।

सर्वशस्य न संसर्गमन्योन्येन व्रजन्त्यत ॥

तत्र द्रष्टव्यं रूपं दर्शनं चक्षुः द्रष्टा विज्ञानं स्र्पां त्रयाणां द्विशो द्विशः संसर्गा नास्ति
चक्षुषा रूपस्य च चक्षुषो विज्ञानस्य च विज्ञानस्य रूपस्य च संसर्गा नास्तीत्येवं द्विशोद्विशः
संसर्गा न भवति । सर्वशोऽपि त्रयाणामप्येषां युगपच्च संसर्गा नास्ति यथा च द्रष्टव्यदर्शन-
द्रष्टृणां द्विशोद्विशः सर्वशश्च संसर्गाभावः ।

एवं रागश्च रक्तश्च रञ्जनीयश्च दृश्यताम् ।

रागस्य रक्तस्य च संसर्गा नास्ति । रागस्य रक्तस्य रञ्जनीयस्य च त्रयाणामपि युगपत्संसर्गा
नास्ति यथा चैषामेवं त्रैधेन शेषाः क्लेशाश्च शेषाणायतनानि चान्योन्येन संसर्गं न व्रजन्ति ।
त्रयः प्रकारास्तिधा त्रिधाभाव स्वैधं तेन त्रैधेन शेषाः क्लेशाः द्वेषमोहादयस्तत्र ते द्वेषद्विष्ट-
द्वेषणीयादिना त्रैधेन श्रोत्र श्रोतृ श्रोतव्यादिना च । कस्मात् पुनरेषां संसर्गा नास्तीत्याह ॥

अन्योन्यस्य संसर्गस्तच्चान्यत्वं न विद्यते ।

द्रष्टव्यप्रभृतीनां यत्त संसर्गं व्रजत्यतः ॥

यदित्ययं यस्मादर्थं । यदि द्रष्टव्यादीनां परस्परमन्यत्वं स्यात् तदा त्रीरोदकयोःरिवान्ये-
नान्यस्य संसर्गः स्यात् । तच्चान्यत्वं यस्मादेशां द्रष्टव्यप्रभृतीनां न सम्भवत्यननेतः संसर्गं व्रजन्ति ।
अपि च, -

न च केवलमन्यत्वं द्रष्टव्यादेर्न विद्यते ।

कस्यचित् केनचित् सार्द्धं नान्यत्वमुपपद्यते ॥

न च केवलं कार्यकारणभावस्थितानां द्रष्टव्यादीनामन्यत्वं सम्भवति । घटपटादीनामपि
पदार्थानां सर्वेषां नैव सम्भतीत्यवसीयतां । यथा चैषां द्रष्टव्यप्रभृतीनां परस्परतोऽन्यत्वमसत्तथा
प्रतिपादयद्वाह ।

अन्यदन्यत् प्रतीत्यन्यत्त्वान्यदन्यदतोऽन्यतः ।

यत्प्रतीत्य च यत्तस्मात्तदन्यन्नोपपद्यते ॥

इह यदेतत् पटाख्यं वस्तु घटादन्यदिति व्यपदिश्यते । तदेतदन्यत् प्रतीत्यान्यद्भवति । अन्यतस्तु एभ्योऽन्यतो विनान्यदन्यन्न भवति । यच्च घटाख्यं वस्तु अन्यत् पटाख्यं वस्तु प्रतीत्यान्यद्भवति । तस्मात् पटाख्याद्भवस्तुनस्तद्घटाख्यं वस्तु नान्यद्भवतीत्यवधीयतां यस्मात् यत्प्रतीत्य यद्भवति तस्मात्तदन्यन्न भवति सापेक्षत्वाद्बीजाङ्कुरवत् इत्यवधीयते । तथाच वक्ष्यति ।

✓ प्रतीत्य यद्यद्भवति न हि तावत्तदेव तत् ।

न चान्यदपि तत्तस्मात्कोष्किञ्चं नापि ग्राह्यतम् ॥ इति ।

अत्राह यदि घटादन्यः पटः स्यात्तच्च पृथग्भूतं पटमपेक्ष्यान्यो घटः स्यात्तदा को दोष इति । उच्यते ।

यदन्यदन्यदन्यस्मादन्यस्मादप्यृते भवेत् ।

तदन्यदन्यदन्यस्मादृते नास्ति च नास्त्यतः ॥

एकोऽत्रान्यशब्द उपदर्शने । अपरश्रार्थान्तरपरामर्शौ अन्यश्च प्रसिद्धोच्चारणमिति अन्य-शब्दत्रयोपादानं । यदि ह्येतत् घटाख्यं वस्तु पटादन्यस्मात्तद्घटाख्यं वस्तु अन्यस्मादपि घटाख्यादृतेऽन्यद्भवेत् तदा च पटनिरपेक्षस्यैव एककस्य घटस्यान्यत्वं भवेत् । यद्वि यस्मा-दन्यत्ततेन विनापि सिद्धति । तदयथा । स एव घटो न स्वरूपनिष्पत्तावन्यं घटमपेक्षते । एवमन्यत्वमपि घटस्यान्यस्माद्घटाद्भवेत् तदानीं घटनिरपेक्षस्य पटस्यापरत्वं स्यात् । न त्वेककस्य निरपेक्षस्य घटस्यान्यत्वं दृष्टं तस्मादन्यद्भवतीति ब्रुवता यदपेक्ष्य यदन्यत्तत्तदन्यन्न भवतीति स्फुटमभ्युपेतं भवति । अत्राह । यदि खल्वन्यत्वमेवं कुतश्चित् कस्य चिन्नास्ति । नन्विदमपि तदा न सम्भवति वस्तु यस्मादन्यत् प्रतीत्यान्यदन्यद्भवतीति । तस्मादेव तदन्यदन्यन्न भवती-त्युच्यते यत एव हि परस्परापेक्षिकी भावानामन्यत्वसिद्धि रतएवान्यदित्युच्यते लौकिके व्यवहारे स्थित्वा । वस्तुतस्तु परीक्ष्यमाणमन्यत्वं न सम्भवतीति ब्रूमः । यदि तर्ह्येवमपि विद्यमानेऽप्यन्यत्वं लोकसम्बन्धुत्वा पटादन्यो घट इति व्यपदिश्यते । अथ कस्माद्बीजाङ्कुरयो-रप्येवमन्यत्वं न व्यपदिश्यते । उच्यते । नैव हि लोको घटपटयोरिव बीजाङ्कुरयोरन्यत्वं प्रतिपद्यते । घटपटयोरिव जन्यजनकत्वाभावप्रसङ्गात् । यौगपद्याभावप्रसङ्गात् । अपि च यस्माद्बीजमात्रमुक्त्वा बीजकार्यं वृक्षमुपदर्शयति पुमान् । लोकेऽयं वृक्षो मयोप इति तस्मात्कोशेऽपि कार्यकारणभूतानां नास्त्येव परत्वमिति व्यवस्थाप्यते ॥ अत्राह । यदि पदार्थान्तरं पदार्थान्तरसापेक्षापरबुद्धिः स्यात् स्यादेष दोषः । तस्मात्तदन्यन्न भवतीति न त्वेवं-ब्रूमः । किन्तर्हि इहान्यत्वं नाम सामान्यविशेषोऽस्ति । तद्यत्र समझेदं स पदार्थान्तर-निरपेक्षयापि पर इत्युच्यते । तस्मादुक्तदोषानवसरोऽस्मिन् पक्षे इत्युच्यते । स्यादेतदेवं यद्यन्यदेव स्यात् न त्स्ति । इहेदमन्यत्वं कल्प्यमानमन्यस्मिन् वा कल्प्येतानन्यस्मिन् वा उभयथा च नोपपद्यते इति प्रतिपादयन्नाह ।

नान्यस्मिन् विद्यतेऽन्यत्वमनन्यस्मिन् न विद्यते ।

तत्रान्यस्मिन्नन्यत्वमस्तीति कल्प्यते किन्तुदानीमन्यत्वमपि परिकल्प्येतान्यव्यपदेशसिद्धार्थं हि भगवतोऽन्यत्वं परिकल्प्यते स चान्यव्यपदेशे विनाप्यन्यत्वेन सिद्ध एव । तस्मात्तन्वान्यव्यपदेश एव पदार्थे अन्यस्मिन्नन्यत्वं कल्प्यत इत्येवं तावदन्यस्मिन्नन्यत्वं न सम्भवति । इदानीमनन्यस्मिन्नपि अन्यत्वं नास्ति । यस्मादनन्य उच्यते एकस्तत्र चान्यत्वविरुद्धमेकत्वमस्तीति । अतो विरोधादनन्यस्मिन्नन्यत्वं न सम्भवति । यच्चदानीं नान्यस्मिन्ननन्यस्मिन् विद्यते । तद्व्यतिरिक्तस्य पदार्थान्तरस्यासम्भवादेतद्व्यतिरिक्तोऽपि पदार्थे न सम्भवति । तद्वैवास्ति अविद्यमाने बान्यत्वे यदा चैवमन्यत्वमेव नास्ति तदान्यत्वसमवायनिबन्धनोऽन्यबुद्धिर्ध्वनिप्रवृत्तिहेतुरन्योऽपि पदार्थो नास्तीति सिद्धं । अत्राह यद्यप्यन्यत्वं नास्ति तथाप्यन्यत्वावदस्ति न चासत्त्वत्वेऽन्यो भवितुमर्हति । अतोऽन्यत्वं भविष्यतीत्युच्यते ।

अविद्यमाने चान्यत्वे नास्त्यन्यद्वा तदेव च ।

यदान्यत्वमेव नास्तीति प्राक् प्रतिपादितं तदा कुतोऽस्यन्यत्वेऽन्यद्वा तदेव वा भविष्यति । तदेवेति अनन्यत्वमित्यर्थः तस्मान्नास्त्यन्यद्वा तदेव वा । अत्राह । विद्यन्त एव दर्शनादयः संसर्गसद्भावात् । इह दर्शनादीनां यदप्यन्यत्वं नास्तीति प्रतिपादितत्वापि त्रयाणां सद्भि-पातसङ्घतिस्पर्श इति संसर्गाऽस्ति ततश्च संसर्गसद्भावाद्भिद्यन्त एव दर्शनादय इत्युच्यते । सुदरेवं यदि तेषां संसर्ग एव स्यान्न त्वस्ति यथा च नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

न तेन तस्य संसर्गा नान्येनान्यस्य युज्यते ।

इह यदि दर्शनादीनां संसर्गः स्यात् स एकत्वेन वा परिकल्प्येतान्यत्वेन वा । तत्रैकत्वे नास्ति संसर्गो न ह्येककं तीरमुदकनिरपेक्षमुदकेन संसृज्यते इत्युच्यते । पृथक्त्वेऽपि परसंसर्गो नास्ति । न ह्युदकात् पृथगवस्थितं तीरमुदकेन संसृज्यत इति कथ्यते । एवं दर्शनादीनां यद्येकत्वे सति संसर्गः परिकल्प्यते सोऽनुपपन्नः । एककस्यापि चक्षुषः संसृष्टिप्रसङ्गात् । अथ पृथक्त्वमेवमप्यनुपपन्न एककस्यापि चक्षुषो रूपादिभ्यः पृथग्भूतस्य संसृष्टिप्रसङ्गात् । अस्ति संसर्गो नास्ति दर्शनादिकमिति सिद्धं । अत्राह ॥ यद्यपि संसर्गो नास्ति तथापि संसृज्यमानं संसृष्टं संसृष्टा चास्ति तदप्रतिषेधात् । न च संसर्गमन्तरेण संसृज्यमानं संसृष्टं संसृष्टा च सम्भवति । तस्मात् । संसर्गोऽपि भविष्यतीत्युच्यते । एतदपि न युक्तं । यस्मादादा संसर्ग एव नास्ति प्रतिपादितमसति च संसर्गं तदा कुतः संसृज्यमानादिकं । तत्र वर्तमानसंसर्ग-क्रियासाधनकर्म्मभूतं संसृज्यमानं संसृष्टं निवृत्तसंसर्गक्रियः संसृष्टा कर्त्ता क्रियानिष्यत्तौ स्यात्तन्नेषावस्थितः । तदत्र संसर्गाभावादेव संसृज्यमानादिकमपश्यन्तत्प्रतिषेधं निगमयन्नाह । संसृज्यमानं संसृष्टं संसृष्टा न च विद्यत इति । यथोक्तं भगवता ।

यत्संयोग तु पश्यति चक्षु-

स्तत्र न पश्यति प्रत्ययहीनम् ।

चक्षुः प्रपश्यति नैव कदाचित्
तेन संयोगविद्योगविकल्पः ॥

आलोकसमाश्रित पश्यति चक्षु
रूप मनोरम चित्रविशिष्टम् ।
येन च योग समाश्रित चक्षु-
स्तेन न पश्यति चक्षु कदाचित् ॥

ये परिनिर्वृत लौकिकशूरा
ये हि स्वभावत जातिनिधर्माः ।
कामगुणैर्हि चरन्ति असङ्गाः
संसर्गं विवर्जय सत्त्व विनेन्ति ॥

न च सत्त्व न जीविह कश्चित्
सत्त्वहितं च करोन्ति जिनेन्द्राः ।
ईमु इष्टु तु ते च महान्त सत्त्वेन
अस्ति करोति च अर्थं सगुण ॥

सङ्गु न विद्यति अत्र कदाचि-
देवमसंगतयो धिकमुक्ति ।
तस्य न विद्यति वेदन लोके

तथा

भावितु मार्गप्रवर्त्तितु ज्ञान
शून्यकधर्मं निरात्मक सर्व्वि ।
येन विभावित भोन्ति मि धर्मा-
स्तस्य भवेत् प्रतिभानमनन्तमित्यादि ॥

इत्याचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
संसर्गपरीक्षा नाम चतुर्दशमं प्रकरणम् ।

अत्राह । विद्यत एव भावानां स्वभावस्तन्निव्यादकहेतुप्रत्ययोपादानात् ॥ इह यन्नास्ति न तस्य निव्यादकहेतुप्रत्ययोपादानमस्ति यथा खपुष्पस्य । उपादीयन् च वीजाविद्यादयो हेतुप्रत्ययाः अङ्कुरसंस्कारादीनां निव्यादका इत्यतो विद्यते एव भावस्वभाव इत्युच्यते ॥ यदि भावानां संस्काराङ्कुरादीनां स्वभावोऽस्ति किमिदानीं विद्यमानानां हेतुप्रत्ययैः प्रयोजनं । यदा वर्तमानाभूतानां संस्काराङ्कुरादीनां भूयोनिव्यक्तयो नाविद्यावीजादीनामुपादानं क्रियते । एव मन्यदर्पि तदुत्पत्तये न कर्तव्यं यात्तत्स्वभावस्य विद्यमानत्वादिति प्रतिपादयन्नाह ।

न सम्भवः स्वभावस्य युक्तः प्रत्ययहेतुभिः ।

अथ स्यान्नैवोत्पादपूर्वं कस्यचिद्भावस्य भावोऽस्ति यतोऽस्य विद्यमानत्वादुत्पत्तिवैयर्थ्यं स्यात् किन्तहि उत्पादात् पूर्वमविद्यमानस्यैव स्वभावस्य हेतुप्रत्ययान् प्रतीय पश्चादुत्पादो भवतीति । एवमपीष्यमाणे हेतुप्रत्ययसम्भूतः स्वभावः कृतको भवेत् । अथ स्यादिष्यत एव हेतुप्रत्ययसम्भूतत्वात् स्वभावस्य कृतकत्वं कस्मात् कृतकस्यैव स्वभावस्याभ्युपगमात् । कृतकत्वप्रसङ्गो नास्माकं वाधक इति । एतदपि न युक्तमित्याह ।

स्वभावः कृतको नाम भविष्यति पुनः कथम् ।

कृतकश्च स्वभावश्चेति । परस्परविरुद्धत्वादसङ्गतार्थमेव तत् ॥

इति स्वोभावः स्वभाव इति लोकव्यवहारे व्यवस्थिते व्यभिचानिं ब्रूमो यदेतदौष्ण्यन्त-
दप्यग्नेः स्वभाव इति व्युत्पत्तये कृतकः पदार्थः स लोकेनैव स्वभाव इति व्यपदिश्यते तद्यथा
अपानोत्थं धातु यश्च प्रयत्ननिव्यादितः कर्कतनादीनां पद्मारागादिभावश्च यत् स कृतकः
स स्वभावस्तद्यथा । अग्नेरौष्ण्यं जातानां पद्मारागादीनां पद्मारागादिस्वभावश्च स हि तेषां
पदार्थान्तरसम्पर्कजनितत्वात् स्वभाव इत्युच्यते । तदेवमकृतकः स्वभाव इति लोकव्यवहारे
व्यवस्थिते व्यभिचानिं ब्रूमो यदेतदौष्ण्यं तदप्यग्नेः स्वभावो न भवतीति गृह्यतां कृतकत्वात् ।
इह मणीन्धनादिसमागमादरखिनिघर्षणादेश्चाग्नेः हेतुप्रत्ययसापेक्षतैवोपलभ्यते न चाग्नि-
व्यतिरिक्तमौष्ण्यं सम्भवति । तस्मादौष्ण्यमपि हेतुप्रत्ययजनितं ततश्च कृतकं कृतकत्वाच्चाय-
मौष्ण्यवत् स्वभावो न भवतीति स्फुटमवसीयते । ननु च गोपालाङ्गनाजनप्रसिद्धमेतदग्ने-
रौष्ण्यं स्वभाव इति । किं खल्वस्माभिरुक्तं न प्रसिद्धमिति । एतत् व्यं ब्रूमो नायं
स्वभावो भवितुमर्हति स्वभावलक्षणविपुक्तत्वादविद्याविपर्ययासानुगमात् लोको निःस्वभाव-
मेव भावजातं सस्वभावत्वेन प्रतिपन्नः यथाहि तैमिरिकास्तिमिरप्रत्ययादसन्तमेव क्लेशादि-
स्वभावं सस्वभावत्वेनाभिनविष्टाः । एवमविद्यातिमिरोपहतमतिनयनतया वालाः निःस्वभावं
भावजातं सस्वभावत्वेनाभिनविष्टाः । यथाभिनवेशलक्षणमाचक्षते । अग्नेरौष्ण्यं स्वलक्षणं
ततोऽत्रानुपलभ्यात् । असाधारणत्वेन स्वमेव लक्षणमिति कृत्वा वालजनप्रसिद्धैश्च च भाववता
तद्देवेषां संवृत्तं स्वरूपमभिधक्ष्मैवस्थापितं साधारणस्वत्वनिव्यत्वादिकं समान्यलक्षणमिति

चोक्तं । यदा तु विगताविद्यातिमिरावदात्प्रज्ञा चक्षुषां दर्शनमपेक्षते तदा वित्तिमिरे-
स्तेमिरिकोपलब्धक्लेशादर्शनवहालजनमिति परिकल्पितानुपलब्धस्वभावैराध्यं परमुच्यते
परहितव्यापारैर्नायं स्वभावो भावानामिति । यथोक्तं आर्थलङ्कावतारसूत्रे ।

क्लेशान्तकं यथा मिथ्या गृह्यते तैमिरिकैर्जनैः ।

तथा भावविकल्पोऽयं मिथ्या वालैर्विकल्प्यते ॥

न स्वभावो न विज्ञप्तिर्न च वस्तु न वा लयः ।

वालैर्विकल्पिता श्येते ग्रवभूतैः कुतार्किकैः ॥ इति ।

तथा स्वभावानुत्पत्तिं सत्ताय महामते मया ।

सर्वधर्मा अनुत्पन्ना इत्युक्ता इति विस्तरः ॥

अत्राह यदि खल्विदमग्रादेरौष्ण्यदिकं हेतुप्रत्ययं सम्भूतत्वं कृतकत्वान्निःस्वभावमित्यु-
च्यते । किमिदानीं तत्त्वभावस्य लक्षणं कश्चासौ स्वभाव इति वक्तव्यं । उच्यते ।
अकृत्रिमस्वभावो हि निरपेक्षः परत्र च । इह स्वभाव इति यस्य पदार्थस्य यदात्मीयं रूपं
तत्तस्य स्वभाव इति व्यपदिश्यते । किञ्च कस्यात्मीयं यद्यद्याकृत्रिमं यत्तु कृत्रिमं न तत्तस्या-
त्मीयं तद्यथा यदौष्ण्यं यच्च यद्यायत्तं तदपि तदात्मीयं तद्यथा स्वभूत्याः स्वानि धनानि ।
यत्तु यस्य परायत्तं न तत्तस्यात्मीयं । तद्यथा तावत्कालिकायाचितकमस्वतन्त्रं यतश्चैवं
कृत्रिमस्य परसापेक्षस्य स्वभावत्वं नेष्टं अतएवौष्ण्यमग्नेः हेतुप्रत्ययप्रतिबद्धत्वात् सर्वमभूत्वा
पश्चादुत्पादेन कृतकत्वाच्च न स्वभाव इति युज्यते । यतश्चैतदेवमतो यदेवागुः कालत्रये-
ऽप्यध्यभिचारिणि यद्रूपमकृत्रिमं पूर्वं भूत्वा पश्चात् यन्न भक्षति यच्च हेतुप्रत्ययसापेक्षं न
भवत्युपासोद्यवत्पारावारवत् दीर्घह्रस्ववद्वा तत्स्वभाव इति व्यपदिश्यते । किं खलु तदित्यं
स्वरूपमस्ति न चापि नास्ति स्वरूपतः यद्यप्येवं तथापि श्रोतृणां उक्तासपरिवर्जनार्थं सम्भूत्या
समारोय तदस्तीति ब्रूमः । यथोक्तं भगवता ।

अमचरस्य धर्मस्य श्रुतिः का देशना च का ।

श्रूयते यस्य ते चापि समारोपादनचर इति ॥

इहापि च वक्ष्यति ।

शून्यमिति न वक्तव्यमशून्यमिति वा भवेत् ।

उभयं नोभयं चेति प्रज्ञप्त्यर्थं तु कथ्यते ॥ इति ।

यदि खलु तदध्यानोपेक्षा भवद्भिरस्तीत्युच्यते कौवृशं तत् । या सा धर्माणां धर्मता न सेव
तत्स्वरूपं । अथ केयं धर्माणां धर्मता धर्माणां स्वभावः कोऽयं स्वभावः प्रकृतिः । काश्च

येयं शून्यता केयं शून्यता नैःस्वाभाव्यं । किमिदं नैःस्वाभाव्यं । तथता । केयं तथता ।
 वो विकारिखं सदैव स्थापिता सर्व्वदा अनुत्पाद एव हि वज्रादीनां परजिरपेक्षा-
 भात् स्वभाव इत्युच्यते । एतदुक्तं भवति । अविद्युतिमिरप्रभावोपलब्धं मावजातं
 विगताविद्युतिमिराणामाचार्याणां अदर्शनयोगेन त्रिषयत्समुपयाति तदेव
 स्वभाव इति व्यवस्थाप्यते । तस्य चेदं लक्षणं । अत्रुत्रिमः स्वभावो हि निर-
 चेति व्यवस्थापयाम्भूवुराचार्या इति विज्ञेयं । स चैव भावानामनुत्पादात्मकः
 भावो किञ्चित्स्वेनाभावमात्रत्वाद्स्वभाव एवेति कृत्वा नास्ति भावस्वभाव इति विज्ञेयं ।
 गेक्तं भगवता ।

भावानभावनिति यः प्रजानति स सर्व्वभावेषु न जातु सञ्जते । स आनिमित्तं स्पृशते
 समाधिमिति । अत्राह । यद्यपि स्वभावो नास्ति भावानान्तथापि व्यवहारस्तावदस्ति तद-
 प्रतिषेधात् । सति च परभावे स्वभावोऽपि भविष्यति । स्वभावमन्तरेण परभावाप्रसिद्धि-
 रिति । उच्यते ।

कुतः स्वभावस्याभावे परभावो भविष्यति ।

स्वभावः परभावस्य भाव एव हि कथ्यते ॥

इह स्वभाव एव हि लोके कश्चित् स्वभावान्तरापेक्षया पर इति व्यपदिश्यते । यदि
 नाग्नेरौष्ण्यं स्वभावः स्यात् द्रवस्वभावसलिलसापेक्षया परभाव इति व्यपदिश्येत । यदा तु
 मुमुक्षुभिः विचार्यमाणस्य कस्यचित् स्वभाव एव नास्ति तदा कुतः परत्वं स्यात् । परभावाच्च
 स्वभावोऽपि नास्तीति सिद्धं । अत्राह यद्यपि स्वभावपरभावौ न स्तः तथापि भावस्ताव-
 दस्यप्रतिषेधात् । स च भावो भवेत् स्वभावो वा भवेत् परभावो वा । तस्मात् स्वभावपर-
 भावावपि भविष्यत इति ॥ उच्यते ।

स्वभावपरभावाभ्यामृते भावः कुतः पुनः ।

स्वभावः परभावश्च सति भाव हि सिध्यति ॥

भावो हि परिकल्प्यमानः स्वभावो वा भवेत् परभावो वा । तौ च पूर्वाक्तविधिना न स्त
 इति । तयोरभावाद्भावोऽपि नास्तीत्यवसीयतां । अत्राह । यद्यपि भवतो भावः प्रतिषिद्ध-
 स्तथाप्यभावोऽस्ति प्रतिषेधाभावात् । ततश्च भावांऽपि भविष्यति प्रतिषिद्धस्तद्भावाद्भाव-
 वदित्युच्यते स्याद्भावो यद्यभाव एव स्यान्न वस्तीत्याह ।

भावस्य चेदप्रसिद्धिरभावो नैव सिध्यति ।

भावस्य ह्यन्यथाभावमभावं ब्रुवते जनाः ॥

इह हि यदि भावो नाम कश्चिदभविष्यत् स्यात्तस्यान्यथाभावादभावः । घटादयो विवर्त्त-
 मानावस्थायाः प्रच्युताः सन्तोऽन्यथाभावमापन्ना अभावध्वनिवाच्या भवन्ति । लोके यदा
 त्वसी घटादयो भावरूपत्वेन वा सिद्धास्तदा कुतोऽविवृत्तमानस्वभावानामन्यथात्वमिति ।

अतोऽभावोऽपि नास्ति । तदेवं सर्वथा स्वभावपरभावभावाभावेऽनुपपद्यमानेष्वविद्या
तिमिरोपहतमतिनयनतया विपरीतं ।

स्वभावं परभावञ्च भावञ्चाभावमेव च ।

ये पश्यन्ति न पश्यन्ते तत्वं हि बुद्धशासने ॥

यदि तथागतप्रवचनाविपरीतव्याख्यानाभिमानितया पृथिव्याः काठिखं स्वभावो वेदनाया
विषयानुभवः । विज्ञानस्य विषयं प्रति विज्ञप्तिः स्वभाव इत्येवं स्वभावं भावानां
वर्णयन्ति । अन्यद्विज्ञानमन्यत्र परमन्यैव वेदनेत्येवं परभावं वर्णयन्ति । वर्णमानावस्थयाश्च
विज्ञानादिकं भावत्वेन ये वर्णयन्ति विज्ञानादिकमेव चातीतताभापन्नमभाव इति न ते
परमगम्भीरस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य तत्वं वर्णयन्ति । यस्माद्यथोदितोपपत्तिविरुद्धं स्वभाव-
परभावादीनां मस्तित्वं नचोपपत्तिविरुद्धं पदार्थं स्वभावमेव वर्णयन्ति तथागताः स्वयम
विपरीताशेषपदार्थतत्त्वसम्बोधात् । अतएव बुद्धानामेव भगवतां वचनं प्रमाणमित्युपवर्णयन्ति
विचक्षणैः । सोपपत्तिकत्वेनाविसम्बन्धात्कत्वात् । अतएव च । अर्हद्भ्यः प्रहीणाशेषदोषेभ्यः
अगतत्वात् आगमयतीति समन्तात्तत्वं गमयतीति वाभिसुख्यागमनाद्वा तदश्रयेण लोकस्य
निर्व्वानागमसंबुद्धगमनस्यैवागमत्वं व्यवस्थाप्यते । तदन्यमतानांरूपपत्तिवियुक्तत्वाद्वा प्रामाण्य-
मागमाभासत्वञ्च व्यवस्थाप्यते । यस्माच्चैतानि स्वभावपरभावभावाभावदर्शनानि युक्तिविधु-
रत्वान्न तत्त्वानि । अतएव सुमुक्षूणां विनैयजनानां कात्यायनाववादवर्द्धास्ति नास्तीति चोभयं
प्रतिषिद्धं भगवता भावाभावविभाविना । उक्तं हि भगवता आर्य्यकात्यायनाववादसूत्रे ।

यद्भयसा कात्यायनायं लोकोऽस्ति तन्माभिनविष्टो नास्ति तं च तेन न
परिसुच्यते । जातिजराव्याधिमरणं शोक परिदेव दुःख दौर्मनस्योपायासेभ्यो
न परिसुच्यते । पञ्चगतिकात् संसारचारकागारबन्धनाच्च परिसुच्यते । मातृ-
मरणसन्तापदुःखाच्च परिसुच्यते । पितृमरणसन्तापदुःखादिति विस्तरः ।

इदञ्च सूत्रं सर्वनिकायेषु पठ्यते । तदस्मदागमाद्यथोपवर्णितायाश्चोपपत्तेर्नाहति प्राज्ञः
स्वभावपरभावभावाभावदर्शनं तथागतवचनात्यन्तविरुद्धमाख्यातुं भगवता प्रतिषिद्धत्वात् ।
किं विशिष्टेन भगवता भावाभावविभाविना । भावाभावो विभावयितुं शौलमस्येति भावा-
भावविभावी । यथावस्थितभावाभावरिवरीतस्वभावपरिज्ञानात् भावाभावविभावीति भग-
वनेवोच्यते । तेन भगवता भावाभावविभाविना यस्मादस्तित्वञ्च नास्तित्वञ्चोभयमेतत् प्रति-
षिद्धं । तस्मान्न युक्तं भावाभावदर्शनत्वमित्याख्यातुं । तथास्तीति काश्यप अयमेकोऽन्तो
नास्तीति काश्यप अयमेकान्तः । यदेतद्बुद्धोर्द्वयोरन्तरयोर्मध्यं तद्वक्ष्यमनिदर्शनमप्रतिष्ठमना-
भासमानिकेतमविज्ञप्तिकामिदमुच्यते काश्यप मध्यमा प्रतिप्रज्ञा मध्यमा प्रतिधर्माणां भूत-
प्रत्यवेक्षेति । तथा, -

अस्तीति नास्तीति उभेऽपि अन्ता
 शङ्क्यी अशङ्क्यीति इमेऽपि अन्ता ।
 तस्मादुभे अन्त विवर्जयित्वा
 मध्येऽपि स्थानं न करोति पण्डितः ॥

अस्तीति नास्तीति विवाद एषः
 शङ्क्यी अशङ्क्यीति अयं विवादः ।
 विवादप्राप्त्या न दुःखं प्रशाम्यति
 अविवादप्राप्त्या न दुःखं निरुध्यते ॥ इति ।

अत्राह यदि पुनरेवमग्रादीनां स्वभाव एवास्तित्वं स्यात् को दोषः स्यात् । उक्तदोषः
 हेतुप्रत्ययसम्भूतः स्वभावः कृतको भवेदित्यादिना । अपिच यद्यप्येवमग्रादीनां स्वभावः
 स्यात्तस्य विद्यमानस्य सतो न स्यात् पुनरन्यथात्वमिति प्रतिपादयद्वाह ।

यद्यस्तित्वं प्रकृत्या स्यान्न भवेदस्य नास्तिता ।

यद्यग्रादेर्भावस्य प्रकृत्या स्वभावतोऽस्तित्वं तदास्य स्वभावस्य प्रकृत्या विद्यमानस्य पुनर-
 स्यादन्यथात्वं न स्यात् । यस्मात्, -

✓ प्रकृतेरन्यथाभावो न हि जादूपपद्यते ।

यद्येषामग्रादीनामियमेव प्रकृतिः स्यात् स्वभावः स्यात् तदा प्रकृतेरविकारित्वाद्
 कदाचित् पुनरन्यथाभाव उपपद्यते । नह्याकाशस्यानावरणत्वं कदाचिदप्यन्यथात्वं प्रतिपद्यते ।
 एवमग्रादीनां प्रकृत्या विद्यमानानां पुनरन्यथात्वं नस्यात् उपलभ्यते च भावो नैषामन्यथात्वं
 प्रवन्धीपरमलक्षणं विनाशः । तस्माद्विपरिणामधर्म्भित्वादपादौद्भावनायामेषां स्वभाव इति
 प्रतीयतां । अत्राह । यदि प्रकृत्या विद्यमानस्यान्यथात्वस्य चोपलभ्यमानत्वात् प्रकृतिरेषां
 भावानां नास्त्युच्यते । ननु चैवमपि, -

✓ प्रकृतौ कस्य वा सत्यामन्यथात्वं भविष्यति ।

कस्येदानीं प्रकृत्या स्वरूपेणाविद्यमानस्य खपुष्पस्य वान्यथात्वं भविष्यति । तस्माद्विद्य-
 मानप्रकृतिः कस्यान्यथात्वानुपलम्भादन्यथात्वस्य च दर्शनादस्यैव स्वभाव इत्युच्यते । यदि तावत्
 केन मतेन प्रकृत्या स्वभावेन संविद्यमानस्यान्यथाभावादन्यथात्वस्य च दर्शनात् प्रकृतिरि-
 त्युच्यते । एवमपि, -

प्रकृतौ कस्य वासत्यामन्यथात्वं भविष्यति ।

कस्येदानीं प्रकृत्या स्वभावेन विद्यमानस्य वर्तमानस्यैवान्यथात्वं भविष्यति । तस्मात् प्रकृत्या विद्यमानस्यान्यथात्वं नास्तीति सर्व्वथान्यथात्वासम्भव एव ततश्च नास्ति प्रकृतिर्भावा-
नामिति विज्ञेयं । यच्चोक्तमन्यथात्वस्य दर्शनन्नास्ति प्रकृतिरिति तदपि परप्रसिद्धान्यत्व-
दर्शनमपि प्रकृत्योक्तमतोऽस्माभिः कदाचिदपि कस्यचिदन्यथात्वमभ्युपेतं । तदेवमत्यन्ततः
प्रकृतावसम्बिद्यमानायां सर्व्वधर्मैस्त्वसम्बिद्यमानेषु तदन्यथात्वे वा सम्बिद्यमाने यो ह्येदानी-
मस्त्वित्वं नास्त्वित्वं च भावानां परिकल्पयति तस्यैवं परिकल्पयतो नियतमेव ।

अस्तीति ग्राह्यतयाहो नास्तीत्युच्छेददर्शनम् ।

सर्गापवर्गमार्गान्तरायकरत्वाद्यस्मान्महानर्थकां ।

तस्मादस्तित्वनास्तित्वे नाश्रीयेत विचक्षणः ।

कस्मात् पुनर्भावाभावदर्शने सति ग्राह्यतोच्छेददर्शनप्रसङ्गो भवतीति यस्मात् ।

अस्ति यद्विस्वभावेन न तस्मास्तीति ग्राह्यतम् ।

नास्तीदानीमभूत् पूर्व्वमित्युच्छेदः प्रसज्यते ॥

यत् स्वभावेन नास्तीत्युच्यते ।

स्वभावस्यानपायित्वाद् न तत् कदापि नास्तीति । एवं भावस्यास्तित्वभ्युपगमे सति ग्राह्यत-
दर्शनमापद्यते । पूर्व्वेषु वर्तमानावस्थायां भावस्वरूपमभ्युपेत्येदानीन्तद्विनष्टत्वाद्नास्तीति
पश्चादभ्युपगच्छत उच्छेददर्शनं प्रसज्यते । यस्य तु भावस्वभाव एव नोपपद्यते तस्य ग्राह्य-
तोच्छेददर्शनप्रसङ्गो भावस्वभावानुपलम्भात् । ननु च भावानां स्वभावो नास्तीत्यभ्युपगच्छतो
माभूत् । भावदर्शनाभावात्काश्चतदर्शनमुच्छेददर्शनन्तु नियतं प्रसज्यत इति । नैवमभाव-
दर्शनं भवति यो हि पूर्व्वं भावस्वभावमभ्युपेत्य पश्चात्तद्विद्वत्तिसालम्बते तस्य पूर्व्वोपलब्ध-
स्वभावापवादात् स्यादभावदर्शनं । यस्तु तैमिरिकोपलब्धकोशेष्विव वितैमिरिको न किञ्चि-
दुपलभते स नास्तीति ब्रुवतो किञ्चिद्नास्तीति ब्रुयात् प्रतिवेधाभावात् । विपर्य्यस्तानान्तु
मिथ्याभिनिवेशनिवृत्त्यर्थमतैमिरिका इवचर्य्यक्रमान्न सन्ति सर्व्वभावा इति ।

न चैवं ब्रुवतामस्माकम्वरहितव्यापारपरायणानामुच्छेददर्शनप्रसङ्गः । यथोक्तं सूत्रे य-
दि भगवन् पूर्व्वं रागद्वेषमोहभावाभ्युपगमं कृत्वा पश्चान्न सन्ति रागद्वेषमोहभावा इति
ब्रवीति स भगवन् वे नास्तिको भवतीति विस्तरः । यस्तु परतन्त्रचित्तचैत्यं वस्तुमात्रम-
भ्युपेत्य तस्य परिगतस्वभावाभावास्तित्वदर्शनं परिहरति । संज्ञेशब्दवदाननिवन्धनस्य ।
धरस्याप्युपनिषात्वाद् कुतोऽन्तद्भयपरिहारः हेतुप्रत्ययजनितस्य च स्वस्वभावेनापुक्तत्वप्रति-
पेक्षनादपुक्तमेवास्य व्याख्यानं । तदेवं मध्यमकदर्शनं एवास्तित्वनास्तित्वद्वयदर्शनस्याप्रसङ्गं
विज्ञानप्रादिदर्शनादिविहितं विज्ञेयं । अतएवोक्तमार्थरत्नावल्यां ।

स साक्षात्सन्धनिग्रन्थपुङ्गवस्त्वन्धवादिनम् ।
 पृच्छ लोकों यदि वदत्यस्तिनास्तिव्यतिक्रमः ॥
 धर्मयोगकमित्यस्मादस्तिनास्तिव्यतिक्रमम् ।
 बिद्धि गम्भीरमित्युक्तं बुद्धानां शासनामृतम् ॥ इति ॥

तथाविधविनेयजनबोधानुरोधान्तु परमार्थदर्शनस्योपायभूतत्वान्नेयार्थत्वेन भगवता महा-
 कुरुयापरतन्त्रतया विज्ञानाद्विवादो देशितः साम्प्रतीयपुङ्गववाइवत् । नास्तीति इति
 विज्ञेयं । यथोक्तमार्थसमाधिराजभट्टारको -

नीतार्थसूत्रान्त विशेषज्ञानती
 यथोपदिष्टां सुगतेन शून्यताम् ।
 यस्मिन् पुनः पुङ्गव सत्त्वपुरुषो
 नेयार्थतां जानति सर्वधर्मान् ॥

एतच्चार्थाक्षरमतिनिर्दिष्टादिषु विस्तरेण बोद्धव्यमिति । भावाभावदर्शनद्वयप्रसङ्गो याव-
 त्तावत् संसार इत्यवेत्यमुमुक्तुभिरेतद्दर्शनद्वयनिरासेन सर्वधर्मधर्मा प्रतिभावनीया ॥ यथा
 भवेदिति । एतच्चोक्तं भगवता ।

भाव अभाव विभायथि ज्ञानं
 सर्वि विचिन्तथि सर्वि अभृतम् ।
 ये पुन चित्तवशान्तुगता ते
 दुःखिता भव कोटिशतेषु ॥

भावानभावानिति यः प्रजायती
 स सर्वभावेषु न जातु सर्वते ।
 यः सर्वभावेषु न जातु सर्वते
 स आनिमित्तं सृशते समाधिम् ॥ इति ।

तथा स्मराम्यहं पूर्वमतीतमध्वनी
 अचिन्तये कस्यि नराणमुत्तमः ।



उत्पन्न लोकार्थकरो महर्षी-
नामेन सो भावसमुद्गतोऽभूत् ॥

स जातमात्रो गगणे स्थित्वा
सर्वाण धर्माणमभावु देशयि ।
तदानुरूपं क्तु नामधेयं
शब्देन सर्व्वन्त्रिसहस्र विज्ञयी ॥

देवा अपि सर्व्व प्रमोदशब्दं
अभावनामेति जिनो भविष्यति ।
घो जातमात्रः पदसप्त प्रक्रम-
न्नभाव धर्माण समं प्रकाशयी ॥

बुद्धा तदो भेष्यति धर्म्भराजः
सर्वाण धर्माण प्रकाशको मुनिः ।
दणगुल्मवृचौषधिपर्व्वतेषु
अभाव धर्माण रवो भविष्यति ॥

यावन्ति शब्दास्तहि लोकधातौ
सर्व्वं ह्यभावा न हि कश्चि भावः ।
तावन्ति खे तस्य तथागतस्य
न बोधिसूरी लोकविनायकस्य ॥ इति ।

भवतीति भावः सत्ता न विद्यते सत्ता स्वभावः सर्व्वभावानामित्यभावाः । सर्व्व-
धर्म्माः शून्याः सर्व्वधर्म्मा निःस्वभावा योरेनेति प्रज्ञापारमितापाठात् । भावः स्वभाव-
स्वातुपपत्तिभाव धर्म्माण रवो भविष्यतीत्यादि ॥

इत्याचार्य्यवन्द्यकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
स्वभावपरीक्षा नाम पञ्चदशम प्रकरणम् ।

अत्राह । विद्यत एव भावानां स्वभावः संसारसद्भावात् ।

इह संसरणं सम्प्रतिर्गतगत्यन्तरगमनं संसार इत्युच्यते । यदि भावानां स्वभावो न स्यात् कस्य गतगत्यन्तरगमनं संसारे स्यान्न त्वविद्यमानानां बन्ध्यासूनुसंस्काराणां संसरणं दृष्टं तस्मात् संसारसद्भावाद्बिद्यत एव भावानां स्वभाव इत्युच्यते । स्याद्भावानां स्वभावो यदि संसार एव भवेत् । नत्वस्ति । इह यदि संसारः स्यात् सनियतं संस्काराणां भवेत् । सत्वस्य । किंवात उभयथा च दोष इत्याह ।

संस्काराः संसरन्ति चेन्न नित्याः संसरन्ति ते ।

संसरन्ति च नानित्याः सत्वस्यैष समक्रमः ॥

तत्र यदि संस्काराः संसरन्तीति परिकल्प्यते किन्त्वनित्याः संसरन्ति उतानित्याः । तत्र न नित्याः संसरन्ति निष्क्रियत्वादनित्यानां च घटादीनां सक्रियत्वोपलम्भात् । अथानित्याः ये त्वनित्यास्त उत्पादसमनन्तरमेव विनष्टाः येच विनष्टाः कुतस्तेषां विद्यमानत्वाद्बन्ध्यासूनु-संस्काराणामिव क्वचिद्रूपमनमित्येवमनित्यानामपि नास्ति संसारः । अथापि स्यादनित्या एव सन्तो हेतुफलसम्बन्धाः परस्परेषां अविच्छिन्नक्रमाः । सन्तानेन प्रवर्तमानाः संस्काराः संसरन्तीति एतदपि नापपद्यते कुतः । यत्तावदुत्पद्यते कार्यन्तस्य संसारो नास्ति कुतश्चिदना-गमनात् क्वचिच्चागमनात् । यच्च कारणं नष्टं तस्यापि संसारो नास्ति कुतश्चिदनागमनात् क्वचिच्चागमनात् संस्कारमात्रव्यतिरेकेणातीतानागतयोः सिद्धत्वात् । नष्टा ज्ञातत्वेनाविद्यमानत्वा-दुत्तरस्मिन्क्षणे उत्पन्नं पूर्वं संसरतीति चेत् । यदि पूर्वोत्तरयोः क्षणपारेकत्वं स्यात् । स्यादेत-देवं न त्वेकत्वमस्ति कार्यकारणभावात् । चक्षुरूप चक्षुर्विज्ञानो नास्ति च किञ्च एकत्वं सति पूर्वोत्तरक्षणावच्छेदकेन न स्यात् । नह्येको देवदत्त एकदा पूर्वोत्तरश्चेति व्यपदिश्यते । स्वमि-हैकत्वात् पूर्वोत्तरक्षणाव्यपदेश एव न स्यात् । अपिच पूर्वोत्तरयोः नष्ट इति । तस्मादुत्तरक्षणाव-दव्यतिरिक्तत्वात् । उत्तरक्षणे उत्पन्न इति न स्यात् पूर्वोत्तरवदव्यतिरिक्तत्वात् । अथान्यत्वे सति संसरणं स्यादेवं सत्यर्हतामपि संसरणं स्यात् । अनास्य पृथग्जनस्य संसारोत्पत्तिरसद्भावात् । निवृत्तश्च प्रदीपः प्रदीपान्तरे ज्वलति ज्वलतीति स्यात् । किञ्चान्यत् । नष्टाद्वा पूर्वोत्तरादु-त्तरस्यक्षणाद्योदयः स्यादनष्टान्मन्यमानाद्वा । तत्र यदि नष्टादिष्यते वह्निदग्धादपि वीजाङ्कुरा-दयः स्यात्ततश्च निर्हेतुकः स्यात् ।

अथानष्टादेवमपि । अविश्रुतेऽपि वीजेऽपि फलोदयः स्यात् । कार्यकारणयोश्च यौगपद्यं स्यात् निर्हेतुकस्योत्पादः स्यात् । नश्यमानादिति चेत् । नष्टानष्टव्यतिरेकेण नश्यमानाभावात् । नष्टानष्टयाश्च विहितदोषत्वान्मन्यमानादपि नास्त्युत्पत्तिरिति कुतः कार्यकारणव्यवस्था वा भविष्यति ।

यदा च पूर्वोत्तरक्षणाव्यवस्था कार्यकारणव्यवस्था नास्ति तदा सन्तानोऽपि नास्ति तदभावा-द्नास्ति भवतां संसार इति । अनित्यानामपि संस्काराणान्नास्ति संसार इति । अत्रैके-वर्णयन्ति । सत्यं संस्कारा न संसरन्ति । उत्पत्तिविधुरत्वात् । किं तर्हि सत्वः संसरतीत्युच्यते ।

सत्वेऽप्येष समक्रमः । सत्त्वः संसरतीत्युच्यमाने किमसौ निव्यः संसरति उतानित्य इति विचार्यमाणो य एव संस्काराणां संसरणमुपपत्तिक्रमः स सत्त्वात् सत्वेऽपि सतो निपतति तस्मात् सत्त्वोऽपि न संसरति । अत्राह । नैव हि सत्त्वे संस्काराणां संसाराणां संसारेऽनुपपत्तिक्रमः समो भवितुमर्हति । यस्मादिह संस्काराणां नित्यानित्यभूतानां संसरणं नास्तीत्युक्तं । न चैव-मात्मा नित्यानित्यभूतः । तस्य हि स्कन्धेभ्यः सत्वान्यत्वाद्वाप्येतावन्नित्यत्वेनाप्यवक्तव्यता व्यवस्थाप्यते । तस्मादात्मैव संसरतीति न चोक्तदोषप्रसङ्ग इत्युच्यते । पुंगलः संसरति चेत् स्कन्धाय-तनधातुषु पञ्चधा सृग्यमाणोऽसौ नास्ति कः संसरिष्यति । यदि पुङ्गलो नाम कश्चित् स्यात् संसरेन्नत्वस्ति यस्मात् स्कन्धायतनधातुषु पञ्चधा सृग्यमाणो नास्ति । कथं कृत्वा, . . .

इन्धनं पुनरग्निर्न नाग्निरन्यत्र चेन्धनात् ।

नाग्निरिन्धनवाङ्माग्निन्धनानि न तेषु सः ।

अग्नीन्धनाभ्यां व्याख्यात आत्मोपादनयोः क्रमः ॥

इत्येवं स्कन्धायतनधातुस्वरभाव आत्मा न भवति । सोऽपि तेभ्योऽकारिणः । न स्कन्धा-यतनधातुमान् ।

न स्कन्धायतनधातुव्यात्मा नात्मनि स्कन्धायतनधातवः । इत्येवं पञ्चधा सृग्यमाण आत्मा न संभवति पूर्वोदितनन्यायेन यस्मैदानौ स्कन्धायतनधातुष्वेव विचार्यमाणः पञ्चधा न संभवति स कथमविद्यमानः स न संसरिष्यतीति । एवमात्मनोऽपि नास्ति संसारो बन्ध्यासुतस्ये वाविद्यमानत्वात् । अपि चायमात्मा उपादानादुपादानं संसारविभवो भवेत् ।

विभवश्चानुपादानः कः स किं संसरिष्यति ।

भवतु काममात्मनः संसारोपपाद्यानुपादानस्य सतोऽस्य संसारो युक्तः स्यात् । कथं पुनरस्यानु-पादानता प्रसज्यत इति प्रतिपादयन्नाह ।

उपादानादुपादानं संसरन् विभवेदिति ॥

इह हि मनुष्योपादानाद्वैवोपादानं गच्छन् । यो निव्यं वा मनुष्योपादानात् देवोपादानं गच्छेत् । अपरित्यज्यते वा यदि तावत्परित्यज्य गच्छतीत्युच्यते तदा पूर्वोपादानस्य परि-त्यागादुत्तरस्य वानुपादानात् तदन्तरालविभवः स्यात् । विगतो भवो यथीति विभवः । पशुं पादानस्कन्धास्तद्रहितः स्यात् । यश्च विभवाद्दुपादानः स्कन्धरहितत्वात् प्रज्ञमुपादानकारण-रहितत्वात् निर्हेतुकः स्यात् । यश्चानुपादाननिरञ्जनोऽव्यक्तो निर्हेतुकः कः स न कश्चित् स नास्त्येव स इत्यर्थः । तस्मिंश्चासति भावादेवोपादानमपि निरुपादातृकं नास्तीति वि संसरिष्यति । नास्त्येव तत् यत्संसरिष्यतीत्यर्थः । अथवा किमित्येतत्संसरणे क्रियाविशेषण ततश्चाविद्यमानत्वान्नैव संसरणक्रिया क्रियां करिष्यति । एवं तावत् पूर्वोपादानपरित्यागो न संसरणमुत्तं । अथापरित्यागेन तथापि नोपपद्यते किं कारणं । पूर्वस्यात्यागादुत्तरस्य च गृहत्वात् यस्यैकस्यात्मनोद्गतत्वकता स्यात् । न चैतद्विद्यत इति । तस्मादपरित्यागेनापि

संस्काराणां । अथ पूर्वोत्तरयोर्मध्ये अन्धराहविकल्पात्मसम्भवात्के च सोपादानत्वाद्युपादानं संसरेतेऽपि न विभवतीति प्रसङ्ग इति । तदपि न युक्तं । पूर्वंभवपरित्यागापरित्यागान्तरा-
गविकल्पात्मसंभारेऽपि तुल्यप्रसङ्गत्वात्त्यागोपादानाददोष इति चेदुच्यते । किमेकदेशेन पूर्वो-
पादानं त्यजते एकदेशेनान्तराभावात्सोपादानं संचरति । अथ सर्वात्मना तत्र यद्यवयवेनेति
परिकल्प्यते तदाधात्मकताप्रसङ्गादित्युक्तदोषः । अथ सर्वात्मना एवमपि स एव विभवता
प्रसङ्ग आपद्यते । एतावांस्तु विशेषो यदन्तराभवसंचारेऽपि सामीप्यात् सूक्ष्मं कालमनुपादानं
यात् । नच सर्वात्मना एकस्य पदार्थस्य भिन्नपदार्थस्य विषये युगपत्त्यागोपादाने दृष्टे ।
। ह्येकस्य देवदत्तस्य सर्वात्मना गृह्णाद्गृहं सञ्चरत एकदा त्यागोपादानक्रिये द्वे सम्भवतः ।
प्रथमेन पादेनैकस्य परित्यागादपरस्य चादानाद्युगवत्त्यागोपादानपरिकल्पना नत्वेवं सति
गदह्यवत्तद्ग्रात्मकतात्मनः स्यात् । अंशेन पूर्वत्रावस्थानादंशेन चोत्तरत्रावस्थानादनेका-
वयवता प्रसज्यते । तस्माद्योगपद्योर्नापि त्यागोपादाने न सम्भवतः इत्यपरिहार एवायं । तस्मा-
न्तराभवयुगपदुपादानस्य स एव दोषप्रसङ्ग इति । सर्वथात्मनोऽपि नास्ति संसारः । यदा
त्र संस्काराणामात्मनश्च संसारो नास्ति तदा नास्त्येव संसार इति स्थितं । अत्राह । विद्यते
एव संसारः प्रतिद्वन्द्विसद्भावात् ।

इह यो नास्ति न तस्य प्रतिद्वन्द्वी विद्यते तद्यथा ब्रह्मासूनेरिवेति । अस्ति च संसारस्य
प्रतिद्वन्द्विनिर्वाणन्तस्मादर्हास्ति संसार इत्युच्यते । तस्मात् संसारो यदि तत्प्रतिद्वन्द्वि निर्वाणं
यात् । न त्वस्तीत्याह ।

संसारानां न निर्वाणं कथञ्चिदुपपद्यते ।

सत्त्वस्यापि न निर्वाणं कथञ्चिदुपपद्यते ॥

यदि निर्वाणं नाम किञ्चित् स्यात्तत्परिकल्प्यमानं संस्काराणां नित्यानां वा परिकल्प्यतेऽ-
नित्यानां वा । तत्र नित्यानामविकारिणां किं निर्वाणं कुर्यात् । अनित्यानामपि संविद्य-
मानानां किं निर्वाणं कुर्यादिति । सर्वं पूर्वेषु तुल्यं । न कथञ्चिदिति न केनापि प्रकारे-
णेत्यर्थः । अथ सत्त्वस्य निर्वाणं परिकल्प्यते । तदपि नित्यस्य वा पूर्ववन्नोपपद्यते । अथ
नित्यानित्यत्वेनावाच्यस्य परिकल्प्यते । न त्वेवं सति निर्वाणेष्यात्मास्तीत्यभ्युपेतं भवति ।
संसार इव अपि च सोपादानस्यैवात्मनाऽवाच्यता युज्यते नच निर्वाणेषु उपादानमस्तीति
कुतोऽप्यावाच्यता । भवतु तत्तोऽन्येभ्यो वा वाच्यतात्मनोऽपि तु किमसौ निर्वाणेषुऽस्ति उत
नास्ति । यद्यस्ति तदा सा तस्य सद्भावाद्भिन्यता स्यात् । अथ नास्ति तदाऽनित्य आत्मा
स्यात् । ततश्च जन्मभ्यो वाच्यता तावद्भिन्यानित्यत्वेनाप्यात्मनोऽवक्तव्येति न स्यात् । अथ
निर्वाणेष्यात्मनोऽस्तिनास्तित्वेनावाच्यतेवेद्यते । एवमपि किमसौ तत्र विज्ञेयार्थं यदि
विज्ञेयो न तर्हि निरुपादानोऽप्यात्मा निर्वाणेषु विज्ञेयत्वात् संसार इव । अथनविज्ञायते
तत्रावाच्यविज्ञेयस्वरूपत्वात् खपुष्यवद्भास्येवेति कुतोऽप्यावाच्यता । तदेवं निर्वाणस्यपिनास्ति
तदभावाद्भास्ति संसार इति । अतएवोक्तं भगवत्यामष्टसाहस्रिकायां निर्वाणस्यप्यायुष्मन्

सुभूते मायोपमं स्वप्नोपमं । बुद्धधर्मा आयुष्मन् सुभूते मायोपमाः स्वप्नोपमा इत्यादि । ।
चेत् कुलपुत्र निर्वाणादप्यधिरूढो नानो धर्माऽभविष्यत्तमप्येवं मायोपमं स्वप्नोपममिर्मा
वदामि । तथा आर्यसमाधिराजभट्टारके । परमार्थसत्यसूपिनेन समन्निर्वाणस्वप्नसमात्
रतीमन एवमात्तरति ये न विदु मनः सचेरु कथित श्रेष्ठ श्रयं । तथा निरोधसत्यं सूपिः
तथैव स्वभावामय निर्दृष्टिं । येनेह वाचोत्तरिद्वोधिनसत्त्वो श्रयं खुसोबुञ्जति वाचसम्बरः ।

अत्राह । यद्यपि त्वया संस्कारनिर्वाणे प्रतिषिद्धे तथापि बन्धमोक्षौ त्रिष्टयते न वाऽ
विद्यमानस्य भावस्वभावस्य बन्धमोक्षौ सम्भवतः । तस्माद्बन्धमोक्षसद्भावाद्भिद्यते एव भावान
स्वभाव इत्युच्यते । स्याद्भावानां स्वभावो यदि बन्धमोक्षावेव स्यातां नतु स इत्याह ।

न बध्यन्ते नैव मुच्यन्ते उदयव्ययधर्मिणः ।

संस्काराः पूर्ववत् सत्त्वो बध्यते नैनमुच्यते ॥

इह य इमे रागादयः क्षेप्याद्वद्वा नाम स्वतन्त्रीकरणे बन्धनमिति व्यपदिश्यते । येषु बद्धा
पृथक् जनानां सौधातुनातिक्रमन्तीति व्यवस्थाप्यते । तदेतद्वागादिकं बन्धनत्वेन परिकल्प्य
मानमुदयव्ययधर्माणां तावत्कालिकानां संस्काराणामुत्पादानन्तरध्वंसिनां नष्टानामसत्त्वाद्
सम्भवति । रागादिबन्धनत्रिच्छेदलक्षणोऽपि मोक्षो नित्यानां संस्काराणामविद्यमानत्वाद्भेद
सम्भवति । पूर्ववत् पूर्वोक्तविधिनेत्यर्थः । यथा च पूर्वोक्तविधिना संस्काराणां बन्धमोक्षौ
न सम्भवतः एवंपूर्ववदेव सत्त्वोऽपि न बध्यते नापि मुच्यते । इत्येवं बन्धमोक्षावपि न स्तः

अत्राह । यद्यपि संस्काराणां सत्त्वस्य वा बन्धो नास्ति तथापि रागादिकमुपादानाख
बन्धभूतमस्ति तत् सद्भावाद्बद्धोऽपि भविष्यतीत्युच्यते । स्यादुपादानं बन्धनं यदि किञ्चित्
पदार्थं बध्नीयान्न तु बध्नाति । यथा च न बध्नाति तथा प्रतिपादयद्वाह ।

बन्धनं चेदुपादानं सोपादानो न बध्यते ।

बध्यते नानुपादानः किमवस्थोऽथ बध्यते ॥

तत्र विद्यमानोपादानः सोपादानः स तावद्भावा न बध्यते । यो हि सोपादानः स बद्ध एव
तस्य पुनरपि बन्धनयोगः किं कुर्यात् । यश्चाप्यनुपादानो बन्धनरहितोऽसावपि बन्धनरहित-
स्त्वात्तथागतवद् बध्यते । अनुपादानो बन्धनरहितो बध्यते इति परस्परविरुद्धत्वाच्चायुक्तं
एतत् । यश्चैवं विरुध्यमानः सोपादानोनिरुपादानो वा न बध्यते स इदानीं किमवस्थो
बध्यतां । नास्त्येवासौ काचिदपरा अस्यावस्था यस्यां बध्यते इत्यभिप्रायो यदा चैवं निरूप्यमाण
बन्धनं किञ्चिदपि बध्नाति । यदा काञ्चिदप्यबध्नत उपादानस्य रागादेः कुतो बन्धनमिति ।
तस्माद्बन्धनमपि नास्ति ।

अपि च ।

बध्नीयाद्बन्धनं कामं बन्धनं पूर्वं भवेद्यदि ॥

न चास्ति तत् । इह बन्धव्यतिरेकेण बन्धननिगतादिकं । पूर्व्वषिट्ठं स्वधर्मदेवदत्तं
बध्नातीति दृष्टं । एवं यदि बन्धेभ्यः संस्कारेभ्यः पुंगलाद्वा बन्धात् पूर्व्वं रागादिकं बन्धनं षिट्ठिः
स्यात्तनं पूर्व्वषिट्ठनवबन्धनं स्यात् संस्काराणां पुंगलस्य वा । तच्चैतन्न सम्भवति निराश्रयस्य
रागादिकस्याषिट्ठत्वात् । पूर्व्वषिट्ठस्य च बन्धनस्य पश्चाद्बन्धनसहस्रं बन्धस्य निष्प्रयोजनत्वात् ।
बद्धस्य च बन्धनात् पृथक् षिट्ठस्य पूर्व्वबन्धनायोक्तानि प्रयोजनत्वाच्च नास्ति बन्धाद्बन्धनस्य
पूर्व्वषिट्ठिः तस्मान्नेव बन्धनं किञ्चिदपि बध्नाति । न च कथञ्चिदप्यबन्धता बन्धनत्वं
युक्तमिति । नास्ति बन्धनं बन्धनाभावाच्च बन्धोऽपि नास्तीति षिट्ठं यत् पुनरत्र शेषं ब्रूषणं
तच्छेषमज्ञं गम्यमानगतागतैर्वदितयं । श्लोकपादपरिवर्त्तनेन ।

बद्धो न बध्यते तावदबद्धो नैव बध्यते ।

बद्धाबद्धविनिर्मुक्तो बध्यमानो न बध्यते ॥

इत्यादिना योज्यं ॥

अत्राह । यद्यपि भगवता बन्धनं प्रतिषिद्धं तथापि संसारवारकागारौ च बुद्धानामत्राशानां
सत्त्वानां महाकारुणिकेस्तथागतैः शीलसमाधिः प्रज्ञात्मकस्त्वन्धो त्रयोदशोऽयमुक्तः स ताव-
न्मोक्षोऽस्ति न वाग्रद्वयं पुंसो मोक्षः । तस्माद्बन्धोऽप्यस्तीति । स्याद्बद्धो यदि मोक्ष एव
स्यादिहायं मोक्षः परिकल्प्यमानो बद्धस्य वा परिकल्प्यतेऽबद्धस्य वा किं चात उभयथा च न
युज्यते इत्याह ।

बद्धो न मुच्यते तावदबद्धो नैव मुच्यते ।

स्यातां बद्धे मुच्यमाने युगपद्बद्धमोक्षणे ॥

तत्र बद्धस्य मोक्षो न सम्भवति बद्धत्वात् । अथाबद्धस्य वा ये न पश्चान्मोक्ष इति कृत्वा
बद्ध एव मुच्यते इति स्यान्न तर्हि बद्धो मुच्यते इति वक्तव्यं तर्हि मोक्षत इति । वर्त्तमान-
सामोष्यादेव मुच्यते इति चेत् । यदि कदाचिदपि मोक्षः सम्भवेत् तदा समीपे स्यात् ।
यदा तु तस्यां चिदप्यवस्थायां मोक्ष इष्टमाणा बद्धस्य मोक्षासम्भवल्वेन मोक्षाभावः प्रति-
पादयिष्यत तदा कुतो वर्त्तमानसमीपता । एवं तावद्बद्धो न मुच्यते इति स्थितं । इदानी-
मबद्धोऽपि न मुच्यते स हि मुक्त एव तस्य पुनरपि मोक्षः किं कुर्यात् । मुक्तानां चार्हतां
पुनरपि मोक्षापेक्षत्वावतैव स्यात्ततश्चार्हतेवतोऽपि बन्धः स्यात् । अथ स्यादबद्धस्य मोक्षा
सम्भवाद्बद्ध एव मुच्यते इति । एवं सति बद्धं मुच्यमाने परिकल्प्यमाने बद्धत्वान्मुच्यमनत्वाच्च
योगपट्टेन बन्धमोक्षणे स्यातां, न च परस्परविरुद्धत्वादालोकान्धकारवदकस्मिन् काले बन्ध-
मोक्षणे उपपद्यते । यतश्चैवं बद्धाबद्धयोर्मेक्षासम्भवस्तस्मान्मोक्षोऽपि नास्ति तदभावाच्च
बन्धनमपि नास्तीति षिट्ठं ।

अत्राह यदि भवतेव संसारनिर्व्वर्णं निषिद्धे बन्धमोक्षौ च प्रतिषिद्धौ । य एष
संसारविनिर्मुसुसूनामविद्यासान्द्रान्धकारविविधकुदर्शनकथितासंच्छादितसत्यं ज्ञात्यादि-

विधिधारापर्यन्तव्यसनानिष्ठतरविपुलविपाकफलदानुशयविषयसंकुलं विंशतिशिखलसमुद्रत
तरातिप्रपुञ्जत्वायदृष्टिमहागैलपरिवेष्टितसर्वदिम्बुखं विषयसुखाशान्तिपिच्छलविपुल-महात
टविवरवाहिवृष्टानदीमहापविषं संसारमहाटवीकान्तरं निस्सितीघ्णं परमाश्वासकर
कुशलो महाधर्मैक्यः कदा तु खल्वहं समुदानो निर्वाणामि कदा तु अनिर्वाण
भविष्यतीति ।

ननु स्वयर्थक एव संजायते । पञ्चादपर्यवसुत्पादितकुशलामलविपुलधर्मैक्यन्दानां कल्याण-
मित्रसंसेवादानशीलश्रुतचिन्ताभावनादिक्रमानिर्वाणप्राप्तये ननु तथापि वैयर्थ्यं स्यादिति
चक्षते । योज्यं निस्वभावेषु प्रतिविम्बमतीचिकाजलालातचक्रस्वप्रमायेन्द्रणल्लसदृशे-
ष्यात्मात्मौयस्वभावरहितेषु विपर्यासमात्रानुगमात्तमेव सत्त्वायदृष्टिमहाङ्कारसमुदाचारपरि-
ग्रहणोत्पार्थं मन्यते ।

निर्वाणानुपादानो निर्वाणं मे भविष्यति ।

इति येषां ग्रहस्तेषामुपादानमहाग्रहः ॥

ग्रहमनुपादानः सर्वोपादानरहितो निर्वाणामि मम चैवं प्रतिपन्नस्य निर्वाणं भवि-
ष्यतीति एवं येषां समुत्तूणां ग्रहा भवति ननु तदेवाहंकारममकाराख्यं सत्त्वायदृष्टोपादानमेव
महाग्रहो भवति न चैवंविधग्रहा महाग्रहावभिनिविष्टानां शान्तिः सम्भाव्यते । निरवशेष
ग्रहग्रहणेनैव मोक्षावाप्तये यावदहं ममेति ग्राहोऽभिनवेशो यावच्च निर्वाणं नामास्तीति
ग्राहोऽभिनवेशो यावच्चोपादानत्यागाभिनवेशस्तावन्नियतमेवानुपायेन निर्वाणं प्रार्थयत
सर्वोपादानमम व्यर्था भवन्ति । तस्मात् समुत्तूणा सर्वमेतत् परित्याजं । यथोक्तं भगवतार्थं
ध्यायितव्यमिष्टमूत्रे । अथ खलु भगवान् मङ्गुप्रियं कुमारभूतमेतदवोचत् ।

चतूर्णामार्थसत्यानां यतो भूतार्थदर्शनात् ॥

चतूर्भिर्विपर्यासे विपर्यस्तचित्ताः सत्त्वा एवमिममभूतं संसारं नातिक्रामति । एवमुक्तं
मङ्गुप्रियः कुमारभूतो भगवन्तमेतदवोचत् । देशयन्तु भगवन् कस्योपलम्भतः सत्त्वाः संसारं
नातिक्रामन्ति । भगवानाह । आत्मात्मौयोपलम्भान् मङ्गुप्रियः सत्त्वाः संसारं नातिक्रामन्ति
तत् कस्य हेतोः । यो हि मङ्गुप्रियोत्पानं परं च समनुपश्यति तस्य कस्याभिसंस्कारा भवन्ति
बालो मङ्गुप्रियश्चतवान् पृथग्जनान् अन्यन्तपरिनिर्हतान् सर्वधर्मान् प्रजानानः आत्मानं ए
वोपलभते उपलभ्य निविशते । अभिनिविष्टः सन् त्रिविधं कर्माभिसंस्कारोति । कायेन
वाचा मनसा साहसंसमारो येन विकल्पयति । अहं १त्तोऽहं विष्टो अहं दृष्ट इति तस्य तथा
गतशासनप्रवर्जितस्यैवं भवति । अहं शीलवानहं ब्रह्मचारीति । अहं संसारं समति-
क्रमिष्यामि । अहं निर्वाणमनुप्राप्यामि । अहं दुःखेभ्यो मोक्ष्यामि । इ विकल्पयति । इमे
कुशला धर्मा इमेऽकुशला धर्माः प्रहातव्याः इमे धर्मा साक्षात्कर्तव्याः । दुःखं परिज्ञातव्यं
रुमुदयः प्रहातव्यो निरोधः साक्षात्कर्तव्यो मार्गो भावयितव्यः । इ विकल्पयति । अनित्याः

सर्वसंस्काराः आदिताः सर्वसंस्कारा योऽन्वहं सर्वसंस्कारेभ्यः परापेयं । तथैवमवेक्षमाण-
स्योत्पद्यते निर्व्विहृद्गतो मनसिकारोऽनिमित्तपुरोगतस्तथैवम्भवति इयमेषां धर्मेणां
साक्षात्क्रिया । इदं समुदयप्रहाणं । यदिदमेभ्यो धर्मेभ्योऽत्तीयनाविज्ञगुप्सुना । तथैवं
भवति । निरोधः साक्षात्कर्तव्यः समुदयं कल्पयित्वा निरोधं स जानाति । एषा सा निरोध-
साक्षात्क्रिया तथैवं भवति । यन्नूनमहं मार्गो भावयेयं स एकोवहागतस्तान् धर्मेभ्यो मनसि
कुर्वन् समर्थः प्रतिलभते । तस्य निर्व्विहृद्गतेन मनसिकारेण समर्थ उत्पद्यते । तस्य सर्व-
धर्मेषु चित्तं न प्रतीयते प्रतिवहति प्रत्युपावर्तते अतीयते उद्दीयते अनभिनेन्दना
चित्तमुत्पद्यते ।

तथैवं भवति । मुक्तोऽस्मि सर्वदुःखेभ्यो न ममभूय उत्तरि किञ्चित्कारणीयं अहं नस्मी
स्वात्मानं संजानाति । समरणकाले समयउत्पत्तिमात्मानं समनुपश्यति तस्य कोक्ता च
विविचिकित्सा च भवति । बुद्बुद्धौ सविविचिकित्सा वातितः । कालगतो महानिरयंपु
प्रपतितः । तत् कस्य हेतोर्यथापीदमनुत्पन्नान्धर्मान्कल्पयित्वा ।

अथ खलु मज्जुअरीः कुमारभूतो भगवन्तं एतद्वोचत् । कथं पुनर्भगवंश्रवार्थ्यार्थ्यसत्यानि
दृष्टव्याणि । भगवानाह । येन मज्जुअरनुत्पन्नाः सर्वसंस्कारा दृष्टास्तेन दुःख परिज्ञातं ।
येनासमुच्छ्रिताः सर्वधर्मा दृष्टास्तस्य समुदयः प्रहोणः येनात्यन्तपरिनिर्वाताः सर्वधर्मा
दृष्टास्तेन निरोधः साक्षात्कृतः येनात्यन्तशून्याः सर्वधर्मा दृष्टा स्तेन मार्गो भावितः येन
मज्जुअरीरेवं चत्वार्यार्थ्यसत्यानि दृष्टानि संकल्पयति न कल्पयति । इमे कुशला धर्मा इमे-
ऽकुशला धर्माः इमे धर्माः प्रहातव्याः । इमे धर्माः साक्षात् कर्तव्याः दुःखं परिज्ञातव्यं समुदयः
प्रहातव्यो निरोधः साक्षात्कर्तव्यो मार्गो भावयितव्य इति । तत् कस्य हेतोस्तथा हि स तं
धर्मं समनुपश्यति यः परिकल्प्येत् वालपुण्यकृजनास्वेतान्धर्मेभ्यो कल्पयन्तो रक्षन्ति च द्विषन्ति
च मुह्यन्ति चासनकंचिधर्मेनापूहति निर्व्यूहति । तथैवमनापूहताऽनिर्व्यूहतस्वैधातुकचित्तं
न सञ्जाति ।

अजातं सर्वैतेधातुकं समनुपश्यतीति विस्तारः । अतएवासादागमात्परमार्थसत्य उच्यते ।
सर्वथा न निर्व्विणसमारोपो न संसाराप्रकर्षणं ।

थ एकस्तत्र संसारो निर्व्विणं किं विकल्प्यते ।

यत्र हि नाम परमार्थसत्त्वेनैव निर्व्विणसमारोपो न च निर्व्विणाध्यारोधः सम्भवति ।
अनुपरभ्यमानत्वात् । नापि संसाराप्रकर्षणं संसारपरित्तयो न सम्भवति । कस्तत्र संसार-
विकल्प्यताक्षयार्थं किं वा तत्र निर्व्विणं यत्प्राप्त्यर्थं विकल्प्यते । अथवा यत्र निर्व्विणं न
कस्यचित् सत्यस्य संसारोदयप्रकर्षणं अपनयनं निर्व्विणं च समारोपणं प्रयत्नवतापि न शक्यत्
कर्तुं संसारनिर्व्विणयोरप्यनुपलभ्यमानत्वात्तत्र किं निर्व्विणं विकल्प्यते । नैव किञ्चिद्विकल्पयितुं
युक्तमविकल्पयतश्च नियतं ययोदितसंसाराटवीकान्तारातिक्रमो निर्व्विणनगरपुरप्रार्थिमश्च
भविष्यतीति । अतएवोक्तमार्थ्यमादमनपूर्वे । अथ मज्जुअरीकुमारभूतस्तस्यां वेलायां तथारूपं

यमन्वाहरं समन्वाहरति स्म । यन्मारपापीयानिन्द्रकीलबन्धनबद्धो धरणीतरप्रतिपत उक्त्वाश्रति स्म । गाढबन्धनबद्धोऽस्मि मञ्जुश्रीराह । अस्ति पापीयन् तस्माद्बन्धनं गाधतरं बन्धनं येन त्वं नित्यबद्धो न पुनर्बन्धसे । तत् पुनः कतमष्टादिदमस्ति मानविपर्यासबन्धनं तृष्णा दृष्टि-
बन्धनमिदं पापीयन् बन्धनं । अतो बन्धनाद्गाढतरं बन्धनं न संविद्यते । तेन त्वं नित्यबद्धो न पुनर्बन्धसे । पयालमाह । किं त्वं पापीयान्नात्तमना भूयो यदि सुचय । आह । आत्तमना भवेयं परमात्तमना भवेयं । अथ खलु सुयामो देवपुत्रो मञ्जुश्रियं कुमार-
भूतमेतदवोचत् । उत्सृज मञ्जुश्रीमारं पापीयांसं गच्छतु स्वभवनं । अथ खलु मञ्जुश्रीः कुमारभूतो मारं पापीयांसमेतदवोचत् । केनासि पापीयान् बद्धो यदात्मानमुत्सृज्यसि । आह । न जाने मञ्जुश्रीः केनास्मि बद्ध इति । आह । यया त्वं पापीयान् बद्धाबद्धसंघी । एवमेव सर्वबाल पृथग्जना अनित्ये नित्यसंज्ञिनः । दुःखे दुःखसंज्ञिनः अशुभे शुभसंज्ञिनः । अगत्यात्मसंज्ञिनः अरूपे रूपसंज्ञिनः । अवदनायां वेदनासंज्ञिनः । असंज्ञायां संज्ञा-
संज्ञिनः । असंस्कारे संस्कारसंज्ञिनः अविज्ञाने विज्ञानसंज्ञिनः । अपि तु खलु पुनः पापीयन् यस्त्वं मोक्षसे कुतो मोक्षसे । आह । नाहं जाने कुतश्चिन्मोक्षः । एवमेव पापीयन् येऽपि ते मोक्षन्ते । न ते कुतश्चिद्भ्रै मोक्षन्ते । अन्यत्र यास्य च मभूतं संज्ञा तां परिजानन्ति तां परिज्ञाय त्रिसुक्ता इत्युच्यते । अतएवागमात् अमद्विपर्यासकल्पनामात्र-
लताबन्धनविच्छेदो विमोक्षो निर्वाणमित्युच्यते । स्वप्नोपलब्धदहनत्वाला निर्वाणशवत्त-
दनिलसलिलैरिति ।

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
बन्धमोक्षपरीचा नाम षोडशमप्रकरणम् ॥

अत्राह ॥ विद्यत एव संसारः कर्मफलसम्बन्धाश्रयत्वात् ॥ यदीह सन्तानविच्छेदेक्रमश-
लन्मरणपरस्परयोर्हेतुफलभावप्रवृत्त्या संस्काराणांमात्मनो वा संसरणं स्यात् ॥ स्यात्तदानीं
कर्मफलसम्बन्धो यथा पण्डितः संसाराभावेतु । उत्पत्त्यनन्तर विनाशित्वाच्चित्तस्य कर्मा-
क्षयकाले च विपाकः स्यात् सद्भावात् कर्मफलसम्बन्धाभाव एव स्यात् ॥ संसारसद्भावे तु
सतीह कृतस्य कर्मणो जन्मान्तरेऽपि विपाकफलसम्बन्धात् कर्माणां फलसम्बन्धो न विरो-
धिता भवति ॥ तस्माद्विद्यत एव संसारकर्मफलसम्बन्धाश्रयत्वादिति ॥ क्वानि पुनस्ताः
कर्माणि किं वा तत्फलमिति ॥ तत्रभवदविपक्ष यदुच्यते ॥

आत्मसंयमकं चेतः परानुयाहकं च यत् ।

मेत्रं सद्बुद्धसाद्वीजफलस्य प्रत्यवेऽहवे ॥

तत्राहित उत्पादितं अहं मनोऽस्मिन्निति आत्मास्त्वानुपादाय प्रज्ञयमानः पुङ्गल
आत्मन्युच्यते ॥ त्रिनातिशुभमशुभं कर्मत्रिपाकदानसामर्थ्यं नियमयतीति चेतचित्तं मनो-
विज्ञानमिति ॥ तस्यैव पर्यायाः आत्मानं संयमति विषयध्वस्त्रन्वयति रागादिदृशवशेन
प्रवृत्तिं निवारयतीति आत्मसंयमकं तदतदात्मसंयमकं कुशलं चेतः प्राणादिपातादिषु प्रवृत्ति-
विधारकं दुर्गतिगमनाद्धारयतीति धर्म इत्युच्यते ॥ धर्मशब्दोऽयं प्रवचने त्रिधा व्यवस्थितः
स्वल्पक्षणाधारणार्थं कुगतिगमनविधारणार्थं पद्मगतिकसंसारगमनविधारणार्थं न तत्र स्वल्-
पक्षणाधारणार्थं ॥ सर्वेषामत्राश्चधर्मा इत्युच्यन्ते ॥ कुगतिगमनविधारणार्थं दशकुशलादयो
धर्मा इत्युच्यन्ते ॥

धर्मचारौ सुखं श्रेतेऽस्मिन्नौके परत्र च ।

पाद्मगतिकसंसारगमनविधारणार्थं निर्वाणसुच्यते । धर्मसरणं गच्छतीत्यत्र ॥ इह तु
कुगतिगमनविधारणार्थंनेव धर्मशब्दोऽभिप्रेतः ॥ किं पुनरात्मसंयमकमेवैकं ॥ चेतः धर्म
इत्याह ॥ किन्तिर्हि परानुग्राहकं चसावपि वर्षः ॥ मैत्रमित्यत्र च शब्दालुमनिर्दिष्टो
वेदितव्यः । तत्र परमनुग्रहातीति परानुग्राहकचेतः वेतुसंग्रहवस्तुप्रवृत्तं भवपरित्राणप्रवृत्तं
चेयच्चातोऽसावपि धर्मः ॥ मित्रभवमत्रिरुद्धं सत्त्वेषु यच्चैतत्तं मैत्रचेतः । मित्रमेव वा मैत्रं
यच्चैतस्त्वैत्रं चेतः यच्चैतं त्रिविधचेतो निर्दिष्टं सधर्म इत्युच्यते विपर्ययादधर्मा योज्यः ।
यच्चैत निर्दिष्टप्रभेदं चेततद्गीजं फलस्य असाधारणफलाभिनित्तौ यत्कारणं तदेव वीज-
मित्युच्यते ॥ तदयथा ॥ शाल्यं कुलस्य शालिवीजं । जन्तुसाधारणं तित्यादि न तद्गीजं
कारणमेतत् ॥ यथैवदवमिहापि ॥ इष्टस्य त्रिपाकक्याभिनित्तौ त्रिविधं चेतो भवति वीजं
पुरुषकादयस्तु कारणसंवेकस्मिन्पुनः कालवीजस्य फलनिष्पत्तिरित्याह ॥ प्रत्येवह च प्रत्येव-
दृष्टजन्मनि इहैतदृष्टजन्मनौत्यर्थः ॥ एतच्चागमात् विस्तरेण बोद्धव्यं ॥ एवन्तावच्चित्तात्मक-
मेवेकन्धर्मं व्यवस्थाप्य पुनरपि द्विविधं । भगवता चेतनाचेतमित्वाचकम्माक्तं परमर्षिणा
परमार्थदर्शिना दृष्टः ॥ परमश्चासावृषिश्चेति परमर्षिः सच्चाकालतया परमार्थगमनाद्भावक-
प्रत्येकबुद्धेभ्योऽपि उत्कृष्टत्वात् परमर्षिः ॥ सम्बुद्धो भगवान् । तेन परमर्षिणा चेतनाकर्म
चेतयित्वा च कर्मैत्युक्तं सूत्रे ॥ यच्चैतद्विविधं कर्माक्तं तस्य एकविधोभेदः कर्मणः परि-
कीर्तितः ॥ कथं कृत्वा ॥

तत्र यच्चैतनेत्युक्तं कर्म तन्मानसं स्मृतम् ।

चेतयित्वा तु यत्तूक्तं तन्तुकायिकम्भाविकं मनसिभवं मानसं । मनोद्वारेणैव तस्य निष्ठा-
गमनात् ॥ कायवाक्प्रवृत्तिनिरपेक्षत्वाच्च मनोविज्ञानं संप्रयुक्तं च चेतनामानसं कर्मैत्युच्यते ॥
तत्र शब्दानिर्द्धारणे यन्तु द्वितीयं चेतयित्वा च कर्मैत्युक्तं तत् पुनः कायिकं वाचिकं च
वेदितव्यं ॥ एवं चैवं कायवाग्भ्यां प्रवर्तितस्य इत्येवं । चेतसासंचिन्त्य यत्क्रियते ॥ तच्चैत-
यित्वा कर्मात्युच्यते ॥ तत् पुन द्विविधं कायिकं वाचिकं कायवाचोर्भवत्वात्तद्द्वारेण च

निष्ठागमनात् ॥ एतच्च त्रिविधं कायिकं वाचिकं मानसं वात्र एतदपि त्रिविधं कर्म पुनः
पुनर्विद्यमानसप्तविधं संजायते । इत्येव तस्मै कर्मैषो भगवता बहुप्रकारो भेदोऽनुवर्णितः ॥

कथं कृत्वा वाग्विस्मन्दाऽवितरथायाश्चाविज्ञप्तिसंज्ञिताः ।

अविज्ञप्तय एवान्याः स्मृता विरतयस्तथा ॥

परिभागान्वयं पुण्यमपुण्यं च तथाविधम् ।

चेतना चेति सप्तै ते धर्माः कर्माञ्जनाः स्मृताः ॥

तत्र व्यक्तवर्णाच्चारणं वाक्निश्चन्दः शरीरचेष्टाः तत्र कुशलाःकुशला वा वास्वद्ये च
विरत्यविरतिलक्षणाः विज्ञप्तिं समुत्थापिका सामान्यं वागिति वृहत्ते ॥ एवं कुशलाकुशले
चारित्यविरतिलक्षणो विज्ञप्तिसमुत्थापको विष्यन्दः सामान्यं वृहत्ते ॥ यथा चेतविज्ञप्त
द्विधाभेद एवमविज्ञप्तेरपि ॥ अविरतिलक्षणा अविज्ञप्तयाविरतिलक्षणाश्चेति ॥ कृत्वा तत्र
विरतिलक्षणा अविज्ञप्तयस्तद्यथा ॥ अद्यप्रभृति मया प्राणिनं हत्वा चौर्यं कृत्वा जीविका
परिकल्पयितव्येति ॥ पापकर्म्मार्थ्युपगमलक्षणात् प्रभृतितदकारिणोऽपि अकुशलकर्म्मार्थ्युप-
गमहेतुकाः सततसमितमत्रिज्ञप्तयः समुपजायन्ते ॥ कैवर्त्तार्त्तानां च जालादिपरिकर्म्म-
कालात् प्रभृति तदकारिणामपि या अविज्ञप्तयः उपजायन्ते ता एता अविरतिलक्षणा अवि-
ज्ञप्तय इत्युच्यते ॥ यथा चैतास्तयान्याविरतिलक्षणाः ॥ कुशलस्वभावा अविज्ञप्तयः ॥
तद्यथा ॥ अद्यप्रभृतिप्राणादिपातादिभ्यः प्रतिविरमानीति ॥ कायवाग्विज्ञप्तिं परिसमा-
प्तिकालक्षणात् प्रभृतितदुत्तरकालं प्रमत्ताद्यवस्थयापि या कुशलापचयस्वभावा अवि-
ज्ञप्तय उपजायन्ते ॥ ता एता विरतिलक्षणो अविज्ञप्तय इत्युच्यन्ते ॥ एतानुपक्रियास्वभावा
अपि सत्त्वाविज्ञप्तिसिद्धत्परान्न विज्ञापयन्ति अविज्ञप्तयः ॥ तथा परिभागान्वयं पुण्यं
कुशलमित्यर्थः परिभागेनान्वयाच्चति परिभागान्वयं परिभागः परित्यक्तव्य वस्तुनः संख्या-
दिभिरुपभागः । अन्वया अनुगमादायकसंतानजकुशलापच्ये इत्यर्थः ॥ अपुण्यं च तथाविधं
परिभागान्वयमित्यर्थः ॥ तद्यथा ॥ देवकुलादिप्रतिष्ठापनं ॥ तत्र सत्त्वाहन्यन्ते ॥

यथायथा हि तत्कौर्त्तौ प्राणिवाहन्यते तथा ॥

तद्देवकुलाद्युपभागात्तत्कृत्तृणां सन्तानपरिभागान्वयमपुण्यमपि जायते ॥ इत्येवमपुण्यं च
तथाविधं भवति ॥ चित्ताभिर्संस्कारमनस्कर्म्म ॥ क्षणाचेतनाचेति ॥ संचेपेणैत् सप्तविधं
कर्म भवति ॥ कुशलाकुशला वाक्कुशलाकुशलाविस्मन्दः कुशलमविज्ञप्तिलक्षणं । अकुशल-
मविज्ञप्तिलक्षणं परिभागान्वयं पुण्यं ॥ परिभागान्वयमपुण्यं ॥ चेतना चेति एते च सप्तधर्माः
कर्माञ्जनाः कर्म्मत्वेनाभिव्यक्ताः कर्म्मलक्षणाः स्मृताः ॥ अर्थैको परिवादयन्ति ॥ यदेतत् कर्म
बहुविधमुक्तं ॥ तत्किन्मा विपाककारादेवेतिस्थितोऽथ न तिष्ठति । स्वत्यन्तराविनाशि-
त्वात् परिः तावर्त्तित्वयापाककालाच्चेत् कर्म्मतन्निव्यतामिवात् ॥

निरुद्धं चेन्निरुद्धं सत् किं फलं जनयिष्यति ।

यद्युत्पन्नं सत्कर्म विपाककालं स्वरूपेणावतिष्ठत इति परिकल्पयत तद्विन्यं कालमप्य-
नित्यतापद्यत विनाशरहितत्वात् ॥ पश्चाद्दिनाशसद्भावान्न नित्यत्वमिति चेन्नैतदेवं ॥ पूर्व-
विनाशरहितस्याकाशादिवत् ॥ पश्चादविनाशेन सम्बन्धाभावात् ॥ विनाशरहितस्य वा
संस्कृतत्प्रसंगादसंस्कृतानां च विपाकादर्शनात् ॥ अविपाकत्वेन सदैवावस्थानात् ॥ नित्य-
ताभ्युपगम एव कर्मणा नोपपद्यते ॥ इत्यवन्तावन्नित्यत्वदोषः ।

अथोपादानान्तरविनाशित्वमेव कर्मणाभिव्यक्त्युपेतन्नन्वेवं सति निरुद्धं चेन्निरुद्धं सत् किं
फलं जनयिष्यति । अभावीभूतं सत्कर्मविद्यमानस्वभावत्वान्नैव दोषस्तावदस्माकं नाप-
पद्यते ॥ यद्याप्युक्तम् ॥

निरुद्धं चेन्निरुद्धं सत् किं फलं जनयिष्यतीति ।

अत्रापि परिहारं ब्रूमः ॥

याऽकुलप्रभृति जानप्रभृतिवैजात् सतानातिप्रवर्त्तते ।

ततः फलमृतवैजात् स च नाभिप्रवर्त्तते ॥

इहवीजं कृशिकमपि सत्स्वजाती च विकलं च शेषनिष्यत्तिसामर्थ्यशेषयुक्तस्यैव
सन्तानायां कुलकायडनालपत्राद्यभिधानस्य हेतुभावमप्युपगम्यनिरुध्यत यथायमङ्कुलप्रभृति-
वीजसन्तानः प्रवर्त्तते ॥ तस्मात् क्रमणसहकारिकाणावैकल्ये सति स्वत्वादपि हेतो-
र्विपुलफलप्रचय उपजायते ॥ अत्यवीजाद्दिनावीजात् ॥ संचाङ्कुरादिरन्तारोऽभिप्रवर्त्तते
तदेवं तद्भाविभावित्वेन तदभावे वा भावित्वेन वीजहेतुकत्वेसंकुरादिसन्तानस्य फलस्या-
र्शितं भवति ॥ तदेवं ॥

✓ वीजाच्च यस्मात् सन्तानः सन्तानाच्च फलोद्भवः ।

वीजपूर्वं फलं तस्मान्नोच्छिन्नं नापि शाश्वतम् ॥

यदीह वीजमप्रमूयाङ्कुरादिसन्तानं तालं गारादिविरोधः प्रत्ययासान्निध्यनिरुध्यत तदा तत्र
कार्यसन्तानप्रवृत्त्यदर्शनात् स्वीच्छेददर्शनं ॥ यदि च वीजं न निरुद्यताङ्कुरादिसन्तानश्च प्रव-
र्त्तते तदा वीजस्यानिरोधात्पुण्यगमाच्छाश्वतदर्शनं स्यात् ॥ न चैतदेवमित्यतो नास्ति वीजस्य
शाश्वतोच्छेददर्शनप्रसङ्गः ॥ यथा च वीजोऽयं क्रमानुवर्षितं एवं ॥ सत्तत्प्रावृत्तसन्तानश्चैतसा-
ऽभिप्रवर्त्तते ॥ ततः फलमृताचित्तात् सचिनाभिप्रवर्त्तते ॥ तस्मात् कुशलाकुशलचेतनाद्यभिभाविता
संप्रयुक्ताच्चित्ताद्यचित्तसन्तानं तद्वेतुकः प्रवर्त्तते तस्मात् कुशलाकुशलचेतनाद्यभिभाविता
चित्तसन्तानात् सहकारिकारणसन्निधाराद्वैकल्ये सतीष्टमनिष्टं फलमुपजायते सुगतिदुर्गतिषु ॥
अतत्तच्चित्ताचित्तमन्तरेण स च नाभिप्रवर्त्तते ॥ तदेवं ।

वित्ताच्च यस्मात् सन्तानः सन्तानाच्च फलोद्भवः ।

कर्म्मपूर्वफलं तस्माच्चोद्भिन्नं नापि शाश्वतम् ॥

यद्यहं चरमचित्तमिव तद्धेतुपारंपर्याविच्छिन्नकमवर्त्तिनो भाविनो चित्तसन्तानस्य हेतुभावसुपगम्य कुशलं चित्तं निरुध्यत तदोच्छिन्नं तत्कर्म स्यात् ॥ अथाप्यनागतसन्तानस्य हेतुभावसुपगम्य स्वरूपादप्रच्युतं स्यात् ॥ तस्मात्तदानीं कर्म शाश्वतं ॥ न चैतदेवमिति ॥ तस्मात् क्षणिकक्रमाभ्युपगमेऽपि नास्त्युच्छेदशश्वतदर्शनद्वयप्रसङ्ग इति । तदत्र यथोदितकर्म-प्रभेदवाख्याने दशकुशलाः कर्मपथा व्याख्याताः ॥ ते च धर्मस्य साधनासाधनोपस्थाः शुक्ला कर्मपथा दशफलं ॥ कामगुणाः यं च धर्मस्य प्रत्यवेहव ॥ तत्र ते दशकुशलाः कर्मपथा धर्मस्य साधनोपायानिव्यत्तिहेतुभूता इत्यर्थः ॥ कः पुनरसौ कुशलकर्मपथव्यतिरिक्तो धर्मा नाम यकोह साधनोपायत्वेन ऋदस्याप्यते ॥ चित्तविशेष एव कश्चित् धर्मशब्देनोक्तः ॥

आत्मसंयमकं चेतः परानुयायकं च यत् ॥

चेत्रं सधर्म इत्यनेन ॥ अथ परिनिष्ठितरूपा एते दशकुशलाः कर्मपथा धर्मशब्दवाच्या भवन्ति ॥ क्रियमाणरूपास्तु कुशलकर्मपथशब्दवाच्या भवन्ति ॥ तदस्योक्तलक्षण तदस्योक्त-लक्षणस्य एते दशकुशलाः कर्मपथा निव्यत्यो हेतुत्वेन व्यवस्थाप्यते ॥ कथं पुनस्वतुर्प्रकान्त कर्मविभागे दशकुशला कर्मपथा इत्युच्यते ॥ वाग्विष्यन्दाविरतयोर्ध्याश्चाविज्ञामिसञ्ज्ञिता इत्यादिना कायिकास्तु यः कर्मपथा धारिका चत्वारो व्याख्याता ॥ चेतनाचेतनेनाभिध्या-व्यापादा सभ्यकृदृष्ट्या व्याख्यास्यो मानसा व्याख्याताः ॥ इत्थेवं दशापि कुशलाः कर्मपथा अत्र व्याख्याताः ॥ ते च यथोदितस्य धर्मस्य निव्यत्तिहेतवो भवन्ति । अस्य च धर्मस्य रूप-शब्दगान्धरसभ्यष्टव्यलक्षणाः यं च कामगुणाः प्रत्यवावृष्टपरलोक इत्यर्थः ॥ इह चेतिह लोक इत्यर्थः ॥ फलमप्रपुज्यत इति । एवं तावदकौनिकाया राक्षयपरिहारवर्धितं सति तात्प्रत्य परदोषसुद्धाय यान्त्यपरिहारं वर्धयन्त आहुः ॥

बहवश्च महान्तश्च दोषाः स्युरपि कल्पनो-

त्पादेषा जनने चैषा कल्पनात्रापपद्यते ॥

यदि वीजापुरसाधर्म्येण चित्तसन्तानशाश्वतोच्छेददोषद्वयदोषप्रसंगपरिहारः स्यात्तदा बहवश्च दोषाः संख्याबहुत्वेन महान्तश्च दृष्टादृष्टविरोधेन परपक्षं प्राप्नुवन्ति ॥ कथं कृत्वा ॥ यदि हि वीजसन्तानदृष्टान्तेन शालिवीजाच्छाल्पपुरादिसन्तान एव प्रवर्त्तते न वीजानीय-शाल्पपुरादिसन्तानाच्च शालिफलमेवोपजायते ॥ न विल्वफलं भिन्नं जातीयत्वादेवमिहापि कुशलचित्तात् कुशलसन्तान एवं स्यात् ॥ समानजातीयत्वान्नाकुशलाव्याकृतं सन्तानो विजा-तीयत्वात् ॥ एवमकुशलाव्याकृतचित्ता दशकुशलाव्याकृतचित्तसन्तान एव स्यान्नाभ्याभि-जातीयत्वात् कामरूपाख्याचरनानाश्रयचित्तेभ्यः सदृशानामेव चित्तानां कामरूपास्य

धरानाश्रवाणासुत्यादः स्याद्भिन्नजातीयानां मनुष्यचित्तान्मनुष्यचित्तमेव स्याद्देवनरक
तीर्थ्यागाद्यान्यचित्तं । ततश्च यादवः सद्य एव स्याद्या मनुष्यस्य मनुष्य एव स्यादित्यादि ।
ततश्चाकुशलमपि कुर्वतामेव मनुष्याणां रागविरागनिवर्णमुद्गीन्द्रियवलरूपरागादिवैचित्र्यं
न स्यादपायपतनं ह्यथ चैतत्सर्वमिति ॥ एवं बहवश्च महान्तश्च दोषा यस्माद्धीकसन्तान
साधर्मिकल्पनायां प्रसज्यन्ते तस्मान्नैषा कल्पनाप्रापयते ॥

इमे पुनः प्रवक्ष्यामि कल्पनां याच थोष्यते ।

बुधैः प्रत्येकबुद्धैश्च श्रावकैश्चातुर्वर्षिताम् ॥

कायासौ कल्पनेत्याह ॥

पञ्च यथाऽविप्रणाशस्तथर्णमिव कर्म च ।

चतुर्विधो धातुतश्च प्रकृत्याव्याकृतश्च सः ॥

इह कुशलं कर्मकृतं समुपादानन्तरमेव निरुच्यत न च तस्मिं निरुद्धफलाभायप्रसङ्गः ।
यस्माद्दयदैव तत्कर्मद्विद्यते तदेकस्य कर्मणोऽविप्रणाशोक्तानामविप्रयुक्तो धर्मः कर्तुः सन्ताने
समुपजायते ॥ अत्र यत्र स्थानीयः तदेवं पत्रं यथा विप्रणाशस्तथा वेदितव्यो यस्य वा स च
विप्रणाशासाख्यो धर्मो उत्पद्यते । अत्रमिव तत्कर्म वेदितव्यं । यथाच अत्रपत्रावस्थाना-
दप्रयुक्तमपि धने धनिनो नधननाशो भवति सम्बन्धत एव सकारान्तरे सापञ्चयनधनस्कन्धेन
तथा विनष्टं विकर्मणापि प्रणाशाख्यधर्मान्तरावस्थानात्तन्निमित्तकनफलेनाभिसम्बध्यत एव
कर्ता । यथाच अत्रपत्रं दातुर्धनात्यागमङ्गत्वानिर्भुक्तं सत् पुनरपि विद्यमानस्वाऽविद्यमानं
वा नधनात्यागमसमर्थमेव सविप्रणाशोऽपि दत्त विपाकः ।

संविद्यमानो वानशक्रोऽटिनिर्भुक्तपत्रवत्कर्तुः पुनरपि विपाकसम्बन्धकर्तुः ॥ यथायमविप्र-
णाशोऽस्माभिरुक्तः सूत्रान्तरोक्तश्चतुर्विधो धातुतः सकामरूपरूप्याच्चरणश्रवभेदात् प्रकृत्या-
ऽव्याकृतश्च सः कुशलाकुशलत्वेनाव्याकरणादव्याकृत एवाविप्रणाशः ॥ यद्यसावकुशलानां
कर्मणां अकुशलः स्यात्तदा कामवीतरागानां नस्यात् ॥ यदि च कुशलानां कुशलः स्यात्
समुच्छिन्नकुशलमूलानां स नस्यात् ॥ तस्मात् प्रकृत्यां व्याकृत एवासौ किं च ।

प्रहानो न प्रहया भावनाहय एव वा ।

सचायमविप्रणाशः प्रहाणतो न प्रहयः ॥

पार्थगृजनिकानि कर्माणि दर्शनमार्गेणैव प्रह्रीयन्ते ॥ साभूद्दार्ढ्यः पृथगृजनकर्मसमन्वागत
इति ॥ अविप्रणाशास्तु तत्कर्मप्रहाणोऽपि दर्शनमार्गेण प्रह्रीयते किलु भावनामार्गेण वा
तस्य प्रहाण भवति धातुसमतिक्रमणप्रहय एवेति वा शब्दोविकल्पार्थः ॥ यतश्चैवमविप्र-
णाशः कर्मविनाशे विनश्यति कर्मप्रहाणोऽपि न प्रह्रीयते ।

तस्मादपि प्रणाशेन जायते कर्मणां फलम् ।

यदि पुनरस्याविप्रणाशश्च कर्मणः प्रहायेन प्रहायोत्प्रहाणतः प्रहायं स्यात् ॥ कर्मणश्च संक्रमणकर्मणो विनाशेन कर्मान्तरसंमुखीभावेन विनाशः स्यात् को दोषः स्यादिति उच्यते । प्रहाणतः प्रहतः स्यात् कर्मणः संक्रमणे वा ॥ यदि दोषाः प्रसञ्जनस्तत्र कर्मवेधादयः यदि दर्शनमार्गेण पार्श्वजनीककर्मवदविनाशः प्रह्वीयते तदा कर्मणो नाश एव स्यात् ॥ कर्म विनाशाच्चाप्याशासिष्टानिष्टकर्मफलविपाकः पूर्वकर्मफलहेतुका न स्यात् ॥ श्रुतस्यैः कर्मणः फलादयः स्यात् ॥ कर्मफलाभावदर्शनाच्च मिथ्यादर्शनं स्यादिति ॥ एवं कर्मवेधादयो दोषाः प्रसज्यन्ते प्रहाणतः प्रह्वयत्वाभ्युपगम सत्यविप्रणाशश्च ॥ एवं कर्मणः संक्रमेणो योन्यम् ।

सर्वेषां त्रिशभागानां सभागानां च कर्मणाम् ।

प्रतिसन्धौ सधातूनामेक उत्पद्यते तु सः ॥

भिन्नजातीयानि कर्माणि त्रिसभागानि सद्गणानि सभागानि तेषां सर्वेषामेव सभागानि साविषभागानां च कर्मणां कामरूपारूप्यधातुप्रतिसन्धिषु सर्वकर्मापमर्द्वेन एक एवाविप्रणाशः उपपद्यते ॥

स चापि धातूनां समानधातुकानामेवोत्पद्यते न त्रिसभागधातुकानाम् ।

कर्मणः कर्मणेदृष्ट धर्म उत्पद्यते तु सः ।

द्विप्रकारस्य सर्वस्य विपक्षेऽपि च तिष्ठति ॥

स चायमविप्रणाशाख्यो धर्मः ॥ सर्वस्यैव कर्मणः चेतनाचेतयित्वात् स्वभावस्य साश्रवा नाश्रवभेदेन वा विप्रकारभिन्नस्य दृष्टधर्मे इद्वैव जन्मनि कर्मणः कर्मण एकैकाविप्रणाश उच्यते ॥ स चायमविप्रणाशो विपक्षेऽपि विपाकेनावयर्थं निरुध्यत निर्भूक्तपत्रवच्च विद्यामानोऽपि सन्न शक्नोति पुनरपि विपक्षं फलव्यतिक्रमाद्वा समरणाद्वा निरुध्यते ॥

अनाश्रवं साश्रवं च विभागं तच्च लक्षयेत् ॥

तत्र फलव्यतिक्रमात् निरुध्यते ॥ यथोक्तं भावनाहेय एवेति सरणाद्विरुध्यते यथोक्तम् ।

प्रतिसन्धौ सधातूनां एक उत्पद्यते तु स ॥ इति ।

स चायं साश्रवानां साश्रवाऽनाश्रवाणां अनाश्रव इत्येवं विभागं लक्षयेत् ॥

तदेवं, -

शून्यता च नवोच्छेदः संसारस्य न शाश्वतः ।

कर्मणोऽविप्रणाशश्च धर्मा बुद्धेन दर्शितः ॥

यस्मात् कर्मवृत्तं सन्निरुध्यते न स्वभावेनावतिष्ठते तस्मात् कर्मणः स्वभावेनानवस्थाना-
च्छून्यता प्रापपद्यते ॥ न चैव कर्मणोऽनवस्थानादुच्छेददर्शनप्रसंगाऽविप्रणाशपरिकल्पना-
भावाच्च नानागतिजातियानि धातुभेदभिन्नश्च यां च गतिकः संसारो विचित्रः मिद्वो भवति
न च शाश्वतवाद्प्रसंगः कर्मणः स्वरूपेणानवस्थानाभ्युपगमात् ॥ कर्मणो चाविप्रणाशो-
ऽविप्रणाशोऽविप्रणाशसद्भावादिति ॥ एवं निरयशेषाविद्यानिद्रापगमात् विबुद्धेन भगवता
यस्मादयं धर्म्मो देशित तस्याद्यपूर्वमुक्तं परेण ॥

तिष्ठत्यापाककासाच्चैत् कर्मतश्चित्यतामियात् ।

निरुद्धं चेन्निरुद्धं सत् किं फलं जनयिष्यतीति ।

तदस्मत्पक्षेणापपद्यत इति ॥ तस्मादस्माभिरुपवर्णितकल्पनैव नायेति ॥ अत्रोच्यते ॥
किमिह भगवन्तो गन्धर्व्वनगरप्राकारपतनासंकीतयातीचोद्विप्रोत्परिरक्षापरिश्रमादासमा-
सन्नाः । येनाम यूयं कर्मण्यनुपपद्यमाने तत्फलनिमित्तं विप्रवदध्वं ॥ यदि हि कर्मणः
स्वरूपेणैवोत्पादः स्यात्तस्याविपाकमवस्थानानित्यत्वं स्यात् विनाशादुच्छेदः स्यात् ॥
विनाशादुच्छेदः स्याद्यदा तु कर्मणोत्वद्यते स्वभावशून्यत्वात्तदा तस्य कुतोऽवस्थानं
विनाशो वा यत एषां चिन्तास्यादत्राह ॥ कर्मणोत्वद्यते कस्मात् ॥ आचार्य्यं आह ॥
निःस्वभावं यतस्ततः यस्मान्निःस्वभावात् कर्मं तस्मान्नोपपद्यते ॥ यदि खन्वेवं निःस्वभावत्वात्
कर्मनोपपद्यते ॥ तत्कथमेवमुक्तं भगवता ॥

न प्रपश्यन्ति कर्माणि कल्पकोटिशतैरपि ।

सामर्थीं प्रायकास्तच्च फलन्ति खलु देहिनामित्युच्यते ॥

यस्माच्च तदनुत्पन्नं न तस्माद्विप्रपश्यन्ति इत्येवं भगवतोऽभिप्रायमिति ॥ अतीनायमस्माकं
बाधकविधिरिति ॥ अवश्यं चैतदेवं विज्ञेयं निःस्वभावं कर्मैति ॥ अन्यथा हि ॥

कर्म स्वभावतश्चेत् स्यात् शाश्वतं स्यादसंशयम् ।

अकृतं च भवेत् कर्म क्रियते न हि शाश्वतम् ॥

यदि हि कर्मस्वभावतः स्यात् मुक्तसंशयं तच्छाश्वतं स्यात् ॥ स्वभावस्यान्यथा भावो वा
भावात्तत्प्राकृतमेव कर्म भवेत् कर्तुः स्वतन्त्रस्य क्रियया यदीप्सिततमं तत्कर्म एतच्च
न युज्यन्ते किं कारणं ॥ यस्मात् क्रियते न हि शाश्वतं शाश्वतं हि नाम अविद्यमानसत्ताकं
यच्च विद्यमानं तस्य कस्यनानुपपत्तस्त्वं नैव कारणमपेक्षत इति श्रुभाशुभं कर्मवृत्तमेव सक-
लस्य लोकाय विपाको यस्मात्तत्तच्च ॥

अकृताभ्यागमभयं स्वात् कर्मात् कृतकं यदि ।

अब्रह्मचर्य्यवासस्य दोषस्तत्र प्रसज्यते ॥

यदि ह्यकृतं कर्म भवेत्तदाऽकृतकाभ्यागमभयं स्यात् ॥ येनापि हि प्राणातिपातादिव न कृतं तस्याप्यकृतमपि सत्तत्कर्मस्त्विति तेनाप्यस्य संबद्धादकृताभ्यागमभयं स्यात् ॥ अब्रह्मचर्य्यवाससश्च तत्र पक्षे प्राप्नोति किं कारणं परिशुद्धब्रह्मचर्य्यवासानामपि सतामकृतमेवाब्रह्मचर्य्यमस्तीति सर्वेषामेवाब्रह्मचर्य्यवासान् कस्यचिन्नृत्वाद्येन भवितव्यं स्यात् ॥ किं वातः ॥

व्यवहारा विरुध्यन्ते सर्व्वे च एव संशयः ।

पुण्यं पापकृतो भव प्रतिभागश्च युज्यते ॥

युज्यते कृषिवाणिज्यगोरस्तादयः क्रियारम्भाफलार्थमारभ्यते ॥ सेषां सर्व्वेषामकृतानामेव विद्यमानत्वात् प्रारम्भवेयर्थं स्याद्गुणं कुरु पठं कुर्व्वित्विमादयश्च सर्व्व एव लौकिकव्यवहाराविरुध्यन्ते । घटादीनां सर्व्वेषामेव विद्यमानत्वात् ॥ पुण्यकृतयं पापकृतयमिति च प्रतिभागो न प्राप्नोति । उभयोरपि पुण्यपापं कृतोरकृतयोरपि पुण्यपापयोः प्रत्येकं विद्यमानत्वात् किञ्च ।

तद्विपक्षविपाकं च पुनरेव विवक्ष्यति ।

कर्म व्यवस्थितं यस्मात्तस्मात् स्वाभाविकं यदि ॥

विपक्षविपाकस्यापि कर्मणः पुनर्व्विपाकदानमापद्यते स्वरूपादप्रच्युतत्वात् ॥ अविपक्षविपाकाद्यस्यायामिव ॥ तदेवं यदि कर्मस्वभाविकमिति मन्यसे ॥ यस्मात्तत्कर्मव्यवस्थितमस्ति तस्मान्निःसंशयं यथोपवर्णिता दोषाः प्राप्नुवन्ति सस्वभावत्वे तस्मान्निःस्वभावं कर्म यतश्च निःस्वभावं कर्म तस्माच्छाश्वतोच्छेददर्शनप्रसंगादापानेवाप्य किमेवं व्याक्तनामापद्यत इति ॥ अत्राह ॥

विद्यत एव स्वभावतः कर्म तत्कारणमद्भावात् ॥

इह यद्भास्ति न तस्य कारणमस्ति कूर्मगोमप्रावारस्य च । अस्ति च कर्मणः कारणं क्लेशाः अविधाः प्रत्ययाः संस्काराः उपादानप्रत्ययाभाव इति वचनात् ॥ तस्माद्भिर्युत एव कर्म स्वभावत इत्युच्यते ॥ अयुक्तमेव किं कारणं यस्मात् कर्मैकेशात्मकं चेदं तच्च क्लेशात्मकं तच्च तच्च क्लेशानतत्त्वतः ॥ न चेत्तेन स्वतः क्लेशाकर्म स्यात्तत्त्वतः कथं इदं कर्मैकेशात्मकं क्लेशहेतुकं ते च क्लेशानतत्त्वतो न सन्ति ॥ चेदयदि ॥ शुभाशुभविपर्यासात् संभवन्ति प्रतीत्यपेतदस्वभावाद्भिर्विद्यते तस्मात् क्लेशानतत्त्वत इति ॥ तदेवं तावता चेन्न तत्त्वतः क्लेशा यदतत्त्वहेतुकं कर्म तदानीं कृतस्वत्त्वतो भविष्यति ॥ तस्मान्भास्ति कर्म स्वभावतः ॥ अत्राह ॥

विद्यन्त एवं क्लेशाः कर्माणि चेतत्कायसद्भावात् ॥ इह हि कृशकर्मणो देहाख्यं कार्य-
मुपलभ्यते ॥ यस्य च कार्यमुपलभ्यते तदस्ति ॥ अविद्यमानस्य खपुष्पादेः कार्योदर्शनाद-
व्युच्यते स्तुः कृशाः कर्माणि च यदि तत्काविहाविद्योर्न ॥ न तु विद्यन्त इति प्रतिपादय-
न्नाह ॥

कर्मलगाश्च देहानां प्रत्यये समुदाहृता ।

कर्मलगाश्च ते शून्या यदि देहेषु काकथा ॥

यथा कर्मलगाश्च शून्यास्तथा प्रतिपादितं ॥ ततश्च कर्मलगा यदा एव न सन्ति तदा
तत्कार्याणां देहानामसत्त्वं काकथा भविष्यति ॥ नास्तित्वं तेषां पूर्वमेव सिद्धं यस्मात्तस्मा-
द्गात्र कश्चिद्व्यतिशेषोऽस्तीत्यभिप्रायः ॥ अत्राह ॥

विद्यत एव स्वभावतः कर्म तत्फलभोक्तृसद्भावात् ॥

यद्नास्ति न तस्य फलोपभोक्तास्ति ॥ तद्यथा जगणभूतफलस्येति ॥ अस्ति च कर्मणः
फलाय भोक्ता अविद्यानिर्वृतो जन्तुस्तृष्णासयाजनश्च सः ॥ स भोक्ता स च लोके तु अन्यो
न च स एव सः । तत्राविज्ञानतमः संमोह इति पर्यायाः । अविद्यायां निर्वृत्त्यादितः पञ्चगतिक्क
संसारे पुनः पुनर्जायत इति जन्तुः सत्त्वः पुङ्गवः प्राणातीतस्यैव पर्यायाः । तृष्णा रागः
शक्तिविशक्तिश्चेति पर्यायाः संयाजनं बन्धनं । तृष्णासंयाजनमस्येति तृष्णासंयाजनः तृष्णा-
बन्धन इत्यर्थः । यथोक्तं सूत्रे ॥

अविद्या निर्वृताः सत्त्वाः तृष्णासंयाजना इति ॥

अथच पुनरिदं पापं कर्म स्वयमेव कृतमस्य स्वयमेव विपाकः प्रत्यनुभविष्यति इति
वचनात् ॥ स च भोक्ता कर्मफलस्य स च कर्तुरनो न च स एव सः । तत्तान्यत्तान्यत्वा
वाच्यत्वात् ॥ तस्मात् फलापभोक्तृसद्भावादस्यैव कर्ममिति ॥ अत्रोच्यते ॥ स्यात् कर्मणः कर्ता
कर्मफलस्य चोपभोक्ता यदि कर्म च स्यात् । न त्वस्ति कथं कृत्वा ।

न प्रत्ययसमुत्पन्नं नाप्रत्ययसमुच्चिन्नम् ।

अस्ति यस्मादिदं कर्म तस्मात् कर्तापि नास्यतः ॥

कर्म चेन्नास्ति कर्ता च कुतः स्यात् कर्मजं फलम् ।

असत्येऽथ फले भोक्ता कुत एव भविष्यति ॥

यदि कर्मनाम किञ्चित् स्यात् तत्प्रत्ययसमुत्पन्नं वा भवेत् ॥ प्रत्ययसमुत्पन्नत्वा ॥ यदि
तावत्प्रत्ययसमुत्पन्नमिष्यते तन्न युक्तं प्रत्ययपरीक्षायामुक्तदोषत्वात् ॥ अथाप्रत्ययजनितं निर्हतुकं

तदपि हेतावसति कार्यस्यकारणं व्याहृदिनामकर्मकारकपरीक्षायां विस्तरेण प्रतिपादितं । यतश्चैव प्रत्ययसमुत्पन्नस्याऽप्रत्ययसमुत्पन्नं वा कर्मैवं न सम्भवति ॥ यदा चैव कर्म च कर्ता च नास्ति तदा निर्हेतुकं कर्मैजं फलं कुतो भविष्यतीति ॥ अस्ति च फले कुत एव फलभोक्ता भविष्यतीति ॥ सर्वमेतत् स्वभावतोऽर्थविद्यमानमेवेति विज्ञेयं ॥ अत्राह ॥ यद्येवं नैः-
स्वाभावं भावानां व्यवस्थापितं भवेत् ॥ यत्तद्धेतुकं भगवतास्त्रयं कृतस्य कर्मणः स्वयमेव विपाकः प्रत्यनुभवितव्य इति तदेतत् सर्वमनुनान्यायेनापाकृतं भवति ॥ कर्मफलापवादाच्च प्रधानो नास्तिको भवानित्युच्यते ॥ न वयं नास्तिकाः नास्तित्वद्वयवाद् निरासने तु वयं निर्वाणपुरगामिनमद्भयपयमविद्यातयामः । न च वयं कर्मकर्तृफलादिकं नास्तीति ब्रूमः किन्तहि निःस्वभावमेवेति व्यवस्थापयामः ॥ अथ मनसि निःस्वभावानां भावानां व्यापारकरखानुपपत्तेस्तदेवस्य एव दोष इति ॥ एतदपि नास्ति । स्वभावानामेव व्यापार-
दर्शनानिःस्वभावानामेव व्यापारदर्शनानिःस्वभावानामेव च व्यापारदर्शनात् ॥ तथा हि निःस्वभावा एव सतो घटादयो लोके स्वकार्यकृता उपलभ्यन्ते ॥ अपि वा पुष्पान्दृष्टान्तोत् स्वपुत्ररादयमर्थोऽवसीयतां । यथा निर्मितकंशास्त्रानिर्मिमीतद्वि संपदानिर्मितानि निर्मित-
सीतान्यं स च निर्मितकः पुनः तद्यथैकं निर्मितकं शास्त्रा बुद्धो भगवान्द्विसंपदा अद्रि प्रभावेन निर्मितसीत स चापि निर्मितकः पुनर्योऽयं बुद्धेन भगवता निर्मितः स पुनर्भूयो-
ऽन्यपरं निर्मितकं निर्मितसीत । तत्र य एष निर्मितकोऽपरसानिर्मितकस्य निर्माता सशून्यां नः स्वभावः तथागतस्वभावरहित इत्यर्थः ॥ यथायमपरोनिर्मितकायो निर्मातेन निर्मित-
कोऽभावेऽपि शून्यो निःस्वभावः तथागत स्वभावरहित इत्यर्थः । यत्रात्र निःस्वभावानां निःस्वभावकार्यकृत्यं कर्मकर्तृव्यपदेशश्च भवति ॥ तथा निर्मितकाकारः कर्ता यत्कर्म तत्कृतं ॥ तद्यथा ॥ निर्मितान्यान्यानिर्मितानिर्मितस्तथा यो ह्यत्र कर्मणः कर्ता स निर्मितकाकारः ॥ स्वभावशून्याः तेन च स्वभावशून्येन स्त्रतन्त्रः कर्ता यत्किञ्चित्कर्म क्रियते तदपि स्वभावशून्यं ॥ तद्यथा ॥ निर्मितको नान्यो निर्मितको निर्मितस्तथा वेदितव्यः । यथोक्तमागमे ॥

एकस्य भाषमाणस्य सर्वे भाषन्ति निर्मितः ।

एकस्य तृष्टीभूतस्य सर्वे तृष्टीभवन्ति हि ॥

तस्माद्भयवादिनां माध्यमिकानां कुतो मिथ्यादर्शनं । उक्तं चायं समाधिराजः ।

यदसतत कथां कथेति नाथो

वीथिगातो मनुजो न ह्यपायमानः ।

निर्मितु जिनु निर्मिनिला

विचरति तेषु पुणीत बुद्धधर्मान् ॥

प्राणिशतसहस्रतं श्रुनिवा
 प्रणिदधिविन्तु चरायबुद्धज्ञाने ।
 कदचेयलभि ज्ञानमेव रूपमाणयुक्ता
 त्यजिनोऽस्य व्याकरोति ॥

रश्मिशतसहस्रं अप्रमेयानरशि विपाकदतरेहि धर्मराजा ।
 सर्वि निरयशीतला भवन्ति वृःख अपनीत सुखं भवेदयन्ति ।
 धर्मं दशबलप्रभाषित तत्रा मनु मनुजान विशुद्धमोति ॥
 चतुरित्यादिकचित्तस्यहं जनयन्ति ।
 तत्र कालपसमचित्तियते हिरब्धलाभः ॥

यदि जिननिमन्तितो नरेन्द्रो नवधर्मेन तस्य लक्षणाया इत्यादि विष्टरे तथा आर्य्य-
 प्रसलकीर्त्तिनिर्देशे तं निर्मितब्रौधिसनगन्धसुगन्धायालोकधास्तत्रत्यतथागतापभुक्तशेषं भाज-
 मानीतं नानाव्यञ्जनखाद्यादिसम्प्रयुक्तं पृथक्पृथग्दिविधरसमेकभाजनेन सर्व्वं तद्भौवक-
 ोधिसत्यसङ्घराजराजाभ्यो पुरोहितान्तःपुरद्वैवारिकसार्धदाहादिजनपदं सन्त्यर्था प्रीत्याकारं
 म महासमाधिं लम्पयासाधेति ॥ विनायकबलं निर्माणां हृष्टानेनैःस्वभाव्यदर्शनसुप-
 द्यमानरूपमपि चाभीभ्यो दृष्टान्तेभ्यः स्फुटां नैव भाव्यं भावनां प्रतीयतामिति प्रति-
 दयद्वाह ॥

क्लेशाः कर्माणि देहास्य फलानि च ।

गन्धर्व्वनगराकारा मरौचिस्त्रसन्निभाः ॥

तत्र क्लेशा रागरदयः कृष्णान्ति सत्त्ववित्तसन्तानानीति कृत्वा । कर्माणि कुशलकुशला-
 तेतानि देहाः शरीराणि कर्तार आत्मानः फलानि विपाकाधिपत्यनिष्पन्दादीनि ॥ तत्र ते
 श्रादयोऽर्थागन्धर्व्वनगराकारादिवन्निःस्वभावा वेदितव्याः । तस्मान्माध्यमिकानामेव भावानां
 ब्रभावानाभ्युपगमाच्छाश्रतोच्छेददर्शनद्वयप्रसङ्गो नास्तौति विज्ञेयम् ॥ अत्र च कर्मफल-
 गन्धर्व्वविचारकुवाद्यशेषोक्तय परिहारा मध्यमका चैतद्विस्तरेणावशेषो यथोक्तमार्य्य-
 त्रकूटसूत्रे । पञ्च च भित्तुशतानि ध्यानलाभान्युच्छ्रायासनेभ्यः प्रक्रान्तानि इमां गम्भीरां
 र्गम्भेदेशनासनबध्यमानान्मनवेतरेभ्यो नच गाह्यमानान्यमधिसुच्यमानानि ॥ भगवानाह ॥

तथा ह्येते काश्यप भित्तवो आभिसानिका इमामनाश्रवं श्रीलविशुद्धिं नावतरन्ति नाव-
 गाहन्ते नाधिसुच्यन्ते उन्वयन्ति सन्त्वस्यन्ति सन्त्वासमापद्यन्ते ॥ गम्भीरः काश्यप गाथाभिर्निर्द्वाहो
 गम्भीरः च बुद्धानां भगवतां बोधिः सा नशक्याऽनवरोपितकुशलमूलैः सत्तैः पापमित्त्रपरिमृहीते-
 नधिषुक्तिबहुरैरधिभोक्तुं ॥ अपि चैतानि काश्यप पञ्च भित्तुशतानि काश्यप तस्य तथागतस्य
 ऽवचनेऽन्यतीर्थिकाम्रावका अभवन् ॥ तैरेव तस्य काश्यपस्य तथागतस्यान्तिकादुपारम्भा-

भिप्रायेः एषा धर्मदेशना श्रुताश्रुत्वा चैकचित्तप्रसादात्तस्या ॥ एवं तैर्वाग्भाषिता आश्रय्यं
यावन्मधुरप्रियमाणा काश्यपस्तथागतोऽर्हसम्यक्सम्बुद्ध इति ॥ तत्र ते नैकचित्तप्रसादन-
प्रतिलब्धेन काशगतास्वयस्विंशेषु देवेषु प्रपन्नास्तेत्युताः समाना इहाप्रपन्नास्तेनेव च
हेतुना ॥ इह मम शासनप्रव्रजितास्तान्येतानि काश्यप पञ्चभिन्नुशतानि दृष्टिप्रस्तान्धानौ मां
गम्भीरां धर्मदेशनां नावतरन्ति नावगाहन्ते नाधिमुच्यन्ते उच्चस्यन्ति सन्त्वस्यन्ति सन्त्वा-
समापद्यन्ते ॥ कृतं पुनरेषासनया धर्मदेशनया परिकर्मणो भूयो दुर्गतिविनिपातं गमिष्यन्ति ॥
एभिरेव च खान्धे परिवाच्यन्ति ॥ अथ खलु भगवानायुष्मन्तं सुभ्रूतिमामन्वयते स्म ॥
गच्छ सुभ्रूते एतान् भिन्नुं सञ्चपय ॥ सुभ्रूतिराह ॥ भगवता एव तावदेतद्भाषितं विलो-
कयन्ति कः पुनर्वादे मम ॥ अथ भगवांस्तस्यां वेलायां येन मार्गथैते भिन्नवो गच्छन्ति स्म
तस्मिन् मार्गे द्वौ भिन्नू मिसीते स्म ॥ अथ तानि पञ्चभिन्नुशतानि येन मार्गेण द्वौ भिन्नु
निर्मितकौ तेनोपसंक्रामन्ति स्म । उपसंक्रम्यतदवोचत् कुत्रायुष्मन्तौ गमिष्यथः । तावदो-
चताम् ॥ गमिष्याव आर्वां सरण्यायतनेषु तत्र ध्यानसुखस्पर्शविहारैर्विहरिष्यावः ॥ तानादि
पञ्चभिन्नुशतान्येतदवोचन् ॥ बयसप्यायुष्मन्तौ भगवत्सौ धर्मदेशनां नावतरामो नावगाहामहे
नाधिसुचामहे सन्त्वस्यामः सन्त्वस्यामः सन्त्वासमापद्यामहे ॥ तेन वर्यं सरण्यायतनेषु
ध्यानसुखस्पर्शविहारैर्विहरिष्याम इति ॥ निर्मितकाचवोचताम् । तेन ह्यायुष्मन्तः सङ्गा-
स्यामो न त्रिवदिष्यामः अत्रिवाद्परमा हि अमणधर्माः यदिदमायुष्मन्त उच्यन्ते । निर्वाण-
मिति कतमः स धर्मो यः परिनिर्वाणस्यति ॥ कश्चित् पुनरत्र काय आत्मा वा सत्त्वो जीवो
जन्तुर्वा योषा वा पुंसो वा पुङ्गवो वा मनुजो वा मानवो वा यः परिनिर्वाणस्यति ॥ तस्य
वात्तयात् परिनिर्वाणमवाचन् ॥ रागद्वेषमोहक्षयात् परिनिर्वाणम् ॥ निर्मितकां च
वोचतां किं पुनरायुष्मतां सन्त्वित्यन्ते रागद्वेषमोहक्षयात् परिनिर्वाणं ॥ निर्मितकां चावो-
चतां किं पुनरायुष्मतां सन्त्वित्यन्ते रागद्वेषमोहा यान् क्षयिष्यथः । तेऽवोचन् । न तेष्वानं
न बहिर्द्वारोभयमन्तरेणोपलभ्यन्ते । नापि ते परिकल्पिता उत्पद्यन्ते निर्मितकां चवोचतां
तेन ह्यायुष्मन्तो माकल्पयत माविकल्पयत । यदा चायुष्मन्तो न कल्पयिष्यथ न विकल्पयिष्यथ
तदा न वक्ष्यथ न त्रिरक्ष्यथः यश्चारक्तोऽपि रक्तः सशान्त इत्युच्यते ॥ शीलमायुष्मन्तो न संसरति
न परिनिर्वाति समाधिः प्रज्ञाविमुक्तिज्ञानदर्शनमायुष्मन्तो न संसरति न परिनिर्वाति । एभि-
श्चायुष्मन्तो धर्मेनिर्वाणं सूच्यते ॥ एते च धर्माः शून्या विद्विक्ता अग्राह्या निश्चिष्टा प्रजहि-
चैतानायुष्मन्तः संज्ञापयदुत परिनिर्वाणमिति ॥ याच संज्ञायां संज्ञा काष्ठं साचसंज्ञाया
संज्ञां परिज्ञाषीष्ट ॥ याहि संज्ञायाः संज्ञां परिजानाति ॥ संज्ञाबन्धनमेवाय तद्रूवति ॥
संज्ञां चेदपि तन्निरोधसमापत्तमायुष्मन्तः समापद्यध्वम् । संज्ञा चेदपि तन्निरोधसमापत्ति
समापन्नस्य भिन्नवो नास्त्युत्तरीकरणोयमिति ॥ वदावः ॥ अस्मिन् खलु पुन धर्मपर्याय-
निर्मितकभिन्नुभ्यां भाष्यमाणं तेषां पञ्चानां भिन्नुशतानामनुपादायाप्रवेभ्यश्चित्तानि विमु-
क्तानि । ते त्रिमुक्तचित्ता येन भगवांस्तेनापसंक्रान्ता उपसंक्रम्य भगवतः पादौ शिरोभिरभि-
त्रन्द्यैकान्ते न्यसीदन् ॥ अथायुष्मान् सुभ्रूतिस्तान् भिन्नूतदवोचत् कुत्रायुष्मन्तो गताः कुतो वा
आगता सेऽवोचन् ॥ न क्वचिद्रमनाय न कुतश्चिदागमनाय भदन्त सुभ्रूते भगवता धर्मा-

देशितः ॥ आह ॥ को नाम युष्माकं शास्ता आहुः यानोत्पन्नो न परिनिर्वास्यति ॥ आह ॥ कथं युष्माभिः धर्मैः श्रुतः ॥ आह ॥ न बन्धनाय न मोक्षाय ॥ आह ॥ केन यूयं विनीताः ॥ आहुः ॥ यस्य न कायो न चित्तम् ॥ आह ॥ कथं यूयं प्रयुक्ताः ॥ आहुः नाविद्याप्रहाणाय न विद्यान्यादनाय ॥ आह ॥ कस्य यूयं आवकाः ॥ आहुः यैनं प्राप्तं नाभिसंबुद्धम् ॥ आह ॥ केन युष्माकं सब्रह्मचारिणः ॥ आह ॥ यवैधातुकेनोपविचरन्ति ॥ आह ॥ कियच्चिरंणा-
युष्मन्तः परिनिर्वास्यन्ति ॥ आहुः ॥ यदा तयागतनिर्मिताः परिनिर्वास्यन्ति ॥ आह ॥ कृतं युष्माभिः करणीयम् ॥ आहुः ॥ अहंकारममकारपरिज्ञानतः ॥ आह ॥ क्षीणा युष्माकं क्लेशाः ॥ आहुः ॥ अत्यन्तक्षयात् सर्वधर्माणां ॥ आह ॥ धर्षितोयुष्माभि र्मारः ॥ आहुः ॥ स्कन्धमारानुपलब्धतः ॥ आह ॥ परिचरितो युष्माभिः शास्ता ॥ आहुः ॥ न कायेन न वाचा न मनसा ॥ आह ॥ विशोधिता युष्माभिर्दीक्षणीया भूमिराहुः । अग्राहतोऽप्रतिग्राहतः ॥ आह ॥ तीर्थो युष्माभिः संसारः । आहुः । अनुच्छेदतोऽग्राह्यतः ॥ आह ॥ प्रतिपन्ना युष्मा-
भिर्दीक्षणीया भूमिः ॥ आहुः ॥ सर्वग्राहविमुक्तिः ॥ आह ॥ किं गामिन आयुष्मन्तः ॥ आहुः ॥ यं गामिनस्तथागतनिर्मिताः ॥ इति ह्यायुष्मतः समुत्ते परिपुच्छतस्तेषां भित्तृणां विस्मयतां तस्यां पर्वद्युष्टानां भित्तृशतानामनुपादायाश्रवेभ्यश्चित्तानि विमुक्तानि द्वात्रिंशत्तश्च प्राणिसहस्राणां विरलो विगतमलं धर्मेषु धर्मेचतुविशुद्धमिति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
कर्मपरौचा नाम सप्तदशमं प्रकरणम् ॥०॥

आह ॥ यदि क्लेशाः कर्माणि च देहाश्चकर्तारश्च फलानि च सर्वमेतत् न तत्त्वं ;
नैवलं तु गन्धर्वनगरादिवदत्वमेव सत्त्वाकारिणंप्रतिभासते ॥ वालानां किं पुनरत्र तत्त्वं कथं
न तत्त्वस्यावतार इति ॥ उच्यते ॥ आध्यात्मिकवान्नाशेषवस्वनुपलम्बनाध्यात्मवर्द्धिष्वय
सर्वग्राहकारममकारपरिज्ञय इदमत्रतत्त्वं । तत्त्वावतारः पुनः सत्कायदृष्टिप्रभानशेषान्
तेषांश्च धिया विपश्यन् ॥ आत्मानमस्याविषयं च बुद्ध्याङ्गीकरोत्यात्मनिषेधमेवेत्यादी-
तामकायदृष्टिमूलकमेव संसारमनुपश्यं स्तस्याश्च सत्कायदृष्टिनालम्बनमात्मानमेव समनुपश्यन्
शात्मानुपरम्भान् सत्कायदृष्टिप्रहाणं तत्प्रहाणाच्च सर्वक्लेशव्यावृत्तिं समनुपश्यन् प्रथमेतर-
गात्मनमेवावपरीक्षते ॥ कौयमात्मनिषेधकारिणोऽहंकारविषयः ॥ स चायमहंकारस्य विषयः
गिरिकल्पमानः स्कन्धस्वभावो वा भवेत् स्कन्धव्यतिरिक्तो वा ॥ आधाराधेयतद्गतप्रज्ञाणा-
रण्येकत्वान्यत्वे पक्ष एवान्तर्भावात् संक्षयस्यैव विवर्त्तितत्वादेकत्वान्यत्वे पक्षद्वयप्रतिषेध-
वात्मनिषेधमालम्बुकामः ॥ आचार्य आह ॥

आत्मास्कन्धो यदि भवेदुदयव्ययभागवत् ।

स्कन्धेभ्योऽन्यो यदि भवेत्भवेदस्कन्धलक्षणः ।

किमर्थं पुनरन्यत्र तथागतपरीक्षायामग्नीपरीक्षायां वयञ्च पक्षा उपन्यस्ता इह तु पुनः पक्षद्वयमेवेत्युच्यते येनेव तत्र प्रकरणद्वये पञ्च पञ्च पक्षा निर्दिष्टा अतएवान्यत्र निर्दिष्टत्वात् पुनरिह निर्दिश्यन्ते ॥ संक्षेपेण तु पक्षद्वयमुपन्यस्यत इति ॥ तत्र यदि स्कन्ध आत्मिति परिकल्प्यते तदोदयव्ययभागुल्वातीव विनाशी वात्मा प्राप्नोति स्कन्धानामुदयव्ययभाक्त्वानु-चैवमिष्यते ॥ आत्मानेकदोषप्रसङ्गादह्यति ॥

नाप्यभूत्वा समुत्पन्नो दोषोऽह्यत्र प्रमज्जते ।

कृतको वा भवेदात्मा संभूतोवाप्यहेतुक इति ॥

तथा ॥

नचोपादानमेवात्मा व्यतितत्समुदेति च ।

कथं हि नात्मोपादानमुपादाताभविष्यति इति ॥

किं च स्कन्धा आत्मा चेदतस्त्वेदवश्यं नाशोत्पादो निवृत्तः प्राक् क्षणेपु कर्तुर्नाशात् फलाभाव एव सुञ्जीतात्मनार्जितं कर्म चान्न इत्यादिना सापेक्षपरिहारेण विहितविचारा-दपि पक्षो बोद्धव्य इति नेह पुनर्विस्तरः प्रपञ्च आरभ्यते ॥ एवं तावत्स्कन्धा आत्मा न भवति स्कन्धव्यतिरिक्तोऽपि न युज्यते ॥ यदि हि स्कन्धेभ्य आत्माभवेदस्कन्धलक्षणो भवेत् ॥ यथा हि गौरगोऽश्वो न गोलक्षणो भवति ॥ एवमात्मापि स्कन्धव्यतिरिक्तः परिकल्प्यमानो-ऽस्कन्धलक्षणो भवेत् ॥ तत्र स्कन्धाः संस्कृतत्वाद्भूतुप्रत्ययसम्भूतादत्यादस्थितिभङ्गलक्षणाः ॥ तत्र स्कन्धलक्षण आत्मा भवेत् ॥ भवन्मतनोत्यादस्थितिभङ्गलक्षणे युक्तः स्यात् ॥ यश्चैवं स न भवति सोऽविद्यमानत्वादसंस्कृतत्वाच्च खपुष्यवन्निर्व्वाणदन्धोनेवात्मव्यपदेशं प्रति लभते ॥ नाप्यहंकारविषयत्वेन युज्यत इति ॥ स्कन्धव्यतिरिक्तोऽप्यात्मा न युज्यते ॥ अथवाय-मनार्थः ॥ यदात्मा स्कन्धव्यतिरिक्तः स्यात् सोऽन्यलक्षणः स्यात् ॥ रूपखानुभवात्मिताद्-ग्रहणाभिसंस्कारविषयप्रतिविज्ञमिललक्षणाः पञ्चस्कन्धाः, आत्मा च रूपादिविज्ञानस्कन्धेभ्यो व्यतिरिक्त इत्यस्यः पृथग्लक्षणमिदं स्यात् पृथग्लक्षणमिदं च गृह्यते रूपादिवर्तनं न च गृह्यते ॥ तस्मात् स्कन्धव्यतिरिक्तोऽपि नास्ति ॥

ननु च तीर्थिकाः स्कन्धेभ्यो व्यतिरिक्तमात्मानं प्रतिपन्ना भिन्नलक्षणमाचक्षते ॥ तस्मात्तेषां स वाधक एवायं विधिरिति ॥ यथा च तीर्थिका आत्मनो भिन्नलक्षणमाचक्षते । तथोक्तं मध्यमका चत्वार आत्मातीर्थैः कल्प्यते नित्यरूपोऽकर्ता भोक्ता निर्गुणो निष्क्रियश्च किञ्चित् किञ्चित् भेदमाश्रित्य तस्य भेदजाताः प्रक्रियातीर्थिकानामित्यनेन । सत्यमुपपन्ति तीर्थिकाः स्कन्धव्यतिरिक्तस्य लक्षणं न पुनस्तत्स्वरूपतः । आत्मानमुपलभ्य तस्य लक्षणमाचक्षते । किं तर्हि यथावदुपायप्रज्ञत्या न च गमनेनामसात्रकमेवात्मानं आसादप्रतिपद्यमानाः सम्बन्धि सत्यादपि परिभ्रष्टा मिथ्याकल्पनयैव केवलमनुमानाभासमात्रविप्रतिलब्धाः सन्तो मोहात् परिकल्पयन्ति ॥ आत्मानन्तस्य लक्षणमाचक्षते ॥ तेषां च कर्मकारकपरीक्षादिव्यात्मोपा-दानयोः परस्परापेक्षिकौ शिष्टौ ब्रुवता संवृत्यापि प्रतिषेधो विहित एव उक्तं च ॥

यथादर्शमुपादाय स्वमुखप्रतिबिम्बकं ।
 दृश्यते नाम तच्चैव न किञ्चिदपि तत्ततः ॥
 अहंकारस्तथास्कन्धानुपादायोपलभ्यते ।
 न च कश्चित् स तत्त्वेन स्वमुखप्रतिबिम्बवत् ॥
 यथादर्शमनादाय स्वमुखप्रतिबिम्बकं ।
 न दृश्यते तथा स्कन्धाननादायाहमित्यपि ॥

एवं विधानार्थप्रवणत्तद्धर्मैवचक्षुरवामवान् ॥ आर्यानिन्दः स्वयं चैव भिन्नुभ्योऽभीक्षासुक्त-
 ज्ञानिति ॥ अतो न पुनस्तत्प्रतिपादनार्थं यत्र आलभ्यते ॥ उपादाय प्रज्ञायमान एवं
 विद्याविपर्ययासानुगतानामात्माभिनिवेशात्पदभूतौमुमुक्षुभिर्विचार्यते ॥ यस्मिन् स्कन्धपञ्चक-
 मुपमानत्वेन प्रतिभासते । किमसौ स्कन्धलक्षण उतास्कन्धलक्षण इति ॥ सर्वथा च विचार-
 यन्तो मुमुक्षवो नैवमुपलभन्त भावस्वभावतः तदेषां आत्मत्वमिति वात्मीयं कुत एव
 भविष्यति ॥ आत्मानुपलम्भादान्मप्रज्ञप्त्युपादानं स्कन्धपञ्चकमात्मीयमिति सुनरां नोपल-
 भन्ते ॥ यथैव हि दग्धं रथे तदङ्गान्यपि दग्धत्वान्नोपलभन्ते ॥ एवं योगिनां यदेवात्मानं
 प्रतिपद्यन्ते तदेवात्मीयस्कन्धवस्तुनैरात्म्यमपि नियतं प्रतिपद्यन्ते । यथोक्तं रत्नावल्यां ॥

अहङ्कारोद्भवाः स्कन्धाः साहङ्कारोऽनृतार्थतः ।

वीजं यस्यानृतं तस्य प्ररोहः सत्यतः कुतः ॥

स्कन्धानसत्यान्दृष्टैवमहंकारः प्रहीयते ।

अहङ्कारप्रहाणाच्च न पुनः स्कन्धसम्भव इति ॥

यथैव हि श्रीश्वसम्याहकालावसानमासादितस्य विष्यन्नेनभो मध्यदेशमाचिक्रंमरी-
 षत्परिभ्रम्यमानं पटुतरहुतभुग्विततस्फुत्तिङ्गानि विरुत्तरमहीमण्डलोत्तापनपरान् ॥ प्रदीम-
 किरणस्य किरणोऽपितीत्य विरुत्तरमैव निरुत्तरं चासाद्यविपरीतस्य दर्शनमिदं सलिलकानरं
 मरीचय उपलभ्यमानां विदूरदेशावस्थितानां जन्मव्रतामति विप्रसन्नाभिनीलजलाकारं प्रत्यय-
 सादरधत्त न तु तत्त्वमौपगतानां । एवमिहापि यथावदस्थितात्मात्मीयपदार्थानुदर्शनविदूर-
 देशान्तरस्थितानां संसाराध्वनि कूर्त्तमानानामविद्याविपर्ययासानुगमान्मार्थं एव स्कन्ध-
 समारोपः सत्यतः प्रतिभासमानः पदार्थतत्त्वदर्शनेसमौपस्थानां न प्रतिभासते । यथोक्त-
 साचार्यपादेः ॥

दूरादाज्जोक्तितं रूपमासन्नैर्दृश्यते स्फुटं ।

मरीचिर्चदि वारि स्यादासन्नैः किं न गृह्यते ॥

दूरीभूतौ यथा भूतोलोकोऽयं दृश्यते यथा ।
न दृश्यन्ते तदासन्नैरानिमित्तौ मरौचिवत् ॥

“मरौचिस्तोयसदृशौ यथा वा भावनार्थतः ।

स्कन्धास्तथात्मसदृशा आत्मनो नापि तेऽर्थतश्चक्षुः ॥”

अतएवात्मात्मीयानुपलम्भात्परमार्थदर्शनसमीपस्थयोगी नियतं भवति ॥ निर्म्ममो निर-
हङ्कारः सोऽपि आत्मनिहितमात्मनोऽनं स्कन्धपञ्चकमात्मीयमित्यर्थः । आत्मनो-
ऽहङ्कारविषयस्मिन् च स्कन्धादेवस्तुनो समकारविषयस्य शमादनुत्पादादनुप-
लम्भात् निर्म्ममो निरहङ्कारः च जायते योगी ॥ ननु च योऽसावेवं निर्म्ममो निरहङ्कारश्च
योगी भवति सतावदस्ति ॥ सति च तस्मिन् सिद्ध आत्मा स्कन्धश्चेति ॥ नेतदेवं । यस्मा-
त् निर्म्ममो निरहङ्कारश्च सोऽपि न विद्यते । निर्म्ममं निरहङ्कारं यः पश्यति न पश्यति ॥
आत्मनिस्कन्धेषु च सर्वेषामनुपलभ्यमानस्वरूपेषु कुतस्तद्यतिरिक्तोऽपरपदार्थो भविष्यति ॥
योऽसौ निर्म्ममो निरहङ्कारश्चेति यस्त्वेवमसं कियमानस्वरूपे निर्म्ममं निरहङ्कारं च पश्यति ॥
न पश्यतीति विज्ञेयं ॥ अथोक्तं भगवता ॥

शून्यमाध्यात्मिकं पश्य पश्य शून्यं वहिर्गतम् ।

न विद्यते सोऽपि कश्चिद् यो भावयति शून्यताम् ॥

तथा ॥

शान्त प्रशान्तय चिन्तयि धर्मान् सोऽपि कुमार्गं प्रपन्नकुवालः !

अचरकीर्त्तितशून्यकधर्मास्तव अनचर उक्ताः ॥

शान्त प्रशान्तय चिन्तयि धर्मान् सोऽपि च चिन्तन जातु न भूतः ।

चित्तवितर्कण सार्व्विप्रपञ्चा तस्य अचिन्तिय बुध्यथ धर्मानिति ॥

तथा ॥

स्कन्धस्वभावतु शून्यविविक्तो धातुस्वभावतु शून्यविविक्तः ।

योपि चरेत् सोपि शून्यस्वभावो ज्ञानवतो नतु बाल उनस्यति ॥

तदेवं ।

समेत्यहमिति क्षीणे बहिर्वाध्यात्ममेव च ।

निरुद्धत उपादानं तत् क्षयात् अस्मनः क्षयः ॥

सत्कायदृष्टिभ्रूिकाः सत्कायदृष्टिसमुदयाः सत्कायदृष्टिचेतने सर्वक्लेशाः सूत्र उक्ताः सा च सत्कायदृष्टिरात्मनोपलम्भात् प्रहीयते तत्रहायाच्च कामोपादानदृष्टिशैलव्रतात्मवादोपादानचतुष्टयं प्रहीयते उपादानक्षयाच्च जन्मनः पुनर्भवलक्षणस्य क्षयो भवति ॥ यतश्चायं जन्मनिवृत्तिर्ना क्रम एवं व्यवस्थापितः ॥ तस्मात् कर्मक्लेशक्षयान्मोक्ष इति स्थितम् ॥ कर्मज्ञानानां तर्हि कस्य क्षयात् परिक्षय इति वक्तव्यमुच्यते ॥ कर्मक्लेशविकल्पः ॥ तेषामुपादानपक्षेऽस्तु शून्यतायां निरुध्यते ॥ अयानिश्चो हि रूपादिकं विकल्पयते बालप्रयत्नजनस्य तत्र उपजायते रागादिकः । वक्ष्यति ॥ XXIII . 1.

सङ्कल्पप्रभवो रागो द्वेषो मोहश्च कथ्यते ।

शुभाशुभविपर्यासात् सम्भवन्ति प्रतीत्य हि ॥

उक्तञ्च सूत्रे ।

कामं जानामि तन्मूलं सङ्कल्पात् किल जायते ।

न त्वां सङ्कल्पयिष्यामि ततो मे न भविष्यस्येति ॥

एवं तावत् कर्मक्लेशा विकल्पतः प्रवर्तन्ते । ते च विकल्पा अनादिमत्संसारस्यैवज्ञानक्षय - वाच्यवाचक-कर्तृकर्मकरणक्रियाकर्माद्यटपटमुकुटरथरूपवेदनास्त्रीपुरुषलाभालाभसुखदुःखयशोऽयशोनिन्दाप्रशंसादिलक्षणदिचित्रात् प्रपञ्चादुपजायन्ते । स चायं लौकिकः प्रपञ्चो निरवशेषः शून्यतायां सर्वभावस्वभावशून्यतादर्शने सति निरुध्यते ॥ कथं क्वात् यस्मात् सति हि वस्तु उपलभ्ये स्याद् यथोदितं प्रपञ्चजालम् । न ह्यनुपलभ्य बन्धादुहितरूपलावण्ययौवनवती तद्विषयं प्रपञ्चमेव त्रियन्ति रागिणो । नरामराः नन्वे नचुत्तार्यन् प्रपञ्चतद्विषयमयानिश्चो विकल्पमेव तारयन्ति ॥ तेषां च तार्य कल्पजालमहं ममेत्यभिनिवेशात् सत्कायदृष्टिभ्रूलकान् क्लेशगणानुत्पादयन्ति नचानुत्पाद्य - सत्कायदृष्ट्यात्मकान् क्लेशगणान् कर्माणि शुभाशुभानि कुर्वन्ति ॥ नचाकुर्वन्ताः कर्माणि जातिजरामरणशोकपरिदेवदुःखदोर्मनस्याससजससकल (स्थ) लोभूतं संसारकान्तरमनुभवन्ति ॥ एवं योगिनोऽपि शून्यतादर्शनादस्मान्निरवशेषे स्तान्धधात्वायतनानि स्वरूपानुपलभन्ति । नचानुपलभमाना वस्तुस्वरूपं तद्विषयं प्रपञ्चमेव तारयन्ति ॥ नन्वा नन्व तार्यतद्विषयं प्रपञ्चविकल्पमेव तारयन्ति ॥ नन्वा नन्व तार्यविकल्पं अहं ममेत्यभिनिवेशात् सत्कायदृष्टिभ्रूलकं क्लेशगणमुत्पादयन्ति नचानुत्पाद्य । सत्कायदृष्ट्यादिक्लेशगणकर्माणि कुर्वन्ति ॥ नचाकुर्वन्ताः जातिजरामरणस्य संसारमनुभवन्ति ॥ तदेव प्रपञ्चोपशमशिवलक्षणं शून्यतामागम्य यस्मात् विशेषकल्पनादुपप्रपञ्चविगमो भवति । प्रपञ्चविगमाच्च विकल्पनिवृत्तिः । विकल्पनिवृत्त्या विशेषकर्मक्लेशनिवृत्तिः । कर्मक्लेशनिवृत्त्या च जन्मनिवृत्तिः ॥ तस्माच्छून्यतेव सर्वप्रपञ्चनिवृत्तिलक्षणत्वान्निवृत्तौणमित्युच्यते ॥ यथोक्तं शतके ॥

धर्मं समासतोऽहिंसां वर्णयन्ति तथागताः ।

शून्यतामेव निर्व्वाणं केवलं तदिहोभयमिति ॥

आचार्यभाष्यकस्तुः श्रावकप्रत्येकबुद्धानां यथोदितं शून्यताधिगममपतिपद्यमानं र
वर्णयति ॥ अपरात्पुनरपि सारविषयसंस्कारकलापमात्रमेनात्मीयमवलीकयत आ
श्रावकस्यापि आत्मात्मीयवत्त्वभावाद्गुणमात्रमिदं जायते स्रियते चेति दर्शनमुत्पद्यते
अहंकारविषयो ह्यात्मा तदभावात् न क्वचिदाध्यात्मिकं वाह्यं वा वस्वस्तीति ॥ समुत्प
नुपपत्तेनिर्म्मसो निरहङ्कारोऽहमिति ॥ ननु रूपविनिश्चितरूपजायतेऽन्यत्र व्यवस्थापितं
प्रागेवाजातसर्वसंस्कारदर्शनां निर्विकल्पप्रज्ञाचारविहारिणां महाबोधिसत्त्वानामिति
अत आह ॥

निर्म्मसो निरहङ्कारो यश्च सोऽपि न विद्यते इति ॥

तदयमाचार्या यथेवंविधं विषये ॥ नाचार्यपात्रे मतानुवर्त्ती तथा प्रतिपादि
मध्यमकाः कल्पेन दूरंगमायां तु धियापिकं इत्यत्रेति ॥ न पुनस्तद्वेषणे यत् आस्थीयते
अतएवोक्तं ॥ भगवता आचार्यांश्च सत्त्विकायां भगवत्यां श्रावकबोधिसत्त्वोद्भूतकामे
संभूतेष्वप्यामेव प्रज्ञापारमितायां शिञ्चितयं ॥ प्रत्येकबोधिसत्त्वोद्भूतकामेन सुभूतेऽप्यामे
प्रज्ञापारमितायां शिञ्चितयं ॥ अनुत्तरासम्यक्सम्बोधिसत्त्वोद्भूतकामेन सुभूते बोधिसत्त्व
महासत्त्वेनास्यामेव प्रज्ञापारमितायां शिञ्चितयं इत्यादि ॥ आह च ॥ या इच्छती सुगत
श्रावका अहं भवेयं प्रत्येकबुद्धा भविजातथा धर्म्मराजा इमुं क्षान्तिरागेति न शक्नोति प्रा
प्राप्तुं यथा श्रावपारमसनीयं अतीव च दर्शयति ॥ आह च ॥ यत्पुनरुत्पत्तिकवाच्चवस्व
नुपलम्भादध्यात्मं वहिश्चाहं ममेति कल्पनाभस्सः समनुत्पादस्तत्त्वमिति व्यवस्थापितं यत्
हीतदुक्तं भगवता ॥

160

आत्मा हि आत्मनो नाथः परो भवेत् ।

आत्मर्ना हि सुदान्तेन स्वर्गं प्राप्नोति पण्डितः ॥

आत्मा हि आत्मनो नाथः परो भवेत् ।

आत्मा हि आत्मनः साचौ हतस्थापहतस्य च ॥

तथार्थसमाधिराजो ॥ कृतं शुभं च न नश्यति कर्म आत्मर्ना कृत्ये च वेदयितव्यं । ना
चित्तसंक्रमेति कर्मफलवर्णनात्प्रशुभेनुकप्रत्यनुभावीति विस्तरः ॥ तत् कथं न निरुध्यत
इत्युच्यते ॥ इदमपि किं नोक्तं भगवता ॥ आत्मीह सत्त्व आत्मा वा धर्म्मस्त्वेति सहेतुका
इति श्रियाहि रूपं नात्मा रूपवान्नापि आत्मा रूपहीत्यानात्मनि रूपम् ॥

एवं यावद्बिज्ञानं नात्माविज्ञानवान्नात्मा विज्ञानेनात्मा नात्मनि विज्ञानमिति ॥

र्षोपशमस्यैतदधिवचनं ॥ विपर्ययोपशम इति हेत्वारम्बणोपशमस्यैतदधिवचनं ॥
 हेत्वारम्बणोपशम इत्यत्रिद्याभयवृषोपशमस्यैतदधिवचनं ॥ अत्रिद्याभयवृषोपशम इति ॥
 प्रहंकार ममकारोपशमस्यैतदधिवचनं ॥ अहंकार ममकारोपशम इत्युच्छेदशाश्वतदृष्टुप-
 षमस्यैतदधिवचनं ॥ उच्छेदशाश्वतदृष्टुपशम इति सत्कायदृष्टुपशमस्यैतदधिवचनं ॥ इति
 शान्तमतयः क्वचिद्वारम्बणहेतुदृष्टिसंयुक्ताः संक्षेपाः प्रवर्तन्ते सर्वतः सत्कायदृष्टिरुत्पद्यन्ते
 त्कायदृष्टुत्पद्यन्ते सत्कायदृष्टुपशमात् सर्वदृष्टुपशम इति ॥ सर्वदृष्टुपशमात् सर्व-
 णिधानोपशम इति ॥ सर्वप्रणिधानोपशमात् सर्वक्षेपोपशमः ॥ तद्यथापि नाम शान्त-
 तत् वृक्षमूलोद्भिन्ने सर्वशाखापत्रफलानि शुष्यन्ति ॥ एवमेव शान्तमतसत्कायदृष्टुपशमात्
 सर्वक्षेपा उपशम्यन्ते ॥ सत्कायदृष्टौ शान्तमतोऽपरीक्षायां सर्वोपादानोपक्षेपा उत्पद्यन्ते ॥
 त्कायदृष्टिपरिज्ञातापि न ॥ सर्वोपादानोपक्षेपा नोत्पद्यन्ते न वाधन्ते ॥ शान्तमतिराह ॥
 सा नाम भगवन् सत्कायदृष्टिपरिज्ञा ॥ भगवानाह ॥ आत्मा समुत्थानं शान्तमतसत्काय-
 दृष्टिपरिज्ञा स्वस्यासमुत्थानं जासमुत्थानं पुंगलासमुत्थानदृष्टिमसमुत्थानं सत्कायदृष्टिपरि-
 ज्ञानं खलु पुनः शान्तमत सा दृष्टिर्नाथात्मप्रतिष्ठिता न बहिर्वा प्रतिष्ठिता सा दृष्टिः
 र्वतोऽप्रतिष्ठिता या तस्याः प्रतिष्ठिता या दृष्टिरप्रतिष्ठितेति ज्ञानमियं शान्तमत सत्काय-
 दृष्टिपरिज्ञा । सत्कायदृष्टिपरिज्ञेति शान्तमत शून्यताया एतदधिवचनं ॥ यच्छून्यतानु-
 णिमिकोक्तान्या तां दृष्टिं नो गृह्णाति इयमपि शान्तमतसत्कायदृष्टिपरिज्ञा सत्काय-
 दृष्टिरिति ॥ शान्तमत शून्यतानिमित्ता प्रणिहितानभिवंस्काराजातानुत्पाददृष्ट्या तां दृष्टिं
 ते गृह्णाति ॥ इयमपि शान्तमत सत्कायदृष्टिपरिज्ञा सत्काय इति शान्तमत अक्राय
 ष कषति न विकषति न त्रिनोति नोपविनोति आद्रित एव तद्रभूतं परिकल्पितं ॥
 च्चाभूतं परिकल्पितं तन्न परिकल्पितं न परिकल्पते तन्न क्रियते न विपच्यते नो नोद्भास्यते
 तध्यवस्यते ॥ तदुच्यते उपशम इति शान्तमतिराह ॥ उपशान्त उपशान्त इति भगवन्नच्यते
 तस्योपशमो उपशान्त इत्युच्यते ॥ भगवानाह ॥ आरम्बनतः शान्तमतचित्तं ज्वलति ॥
 न्नभूय आत्मस्वनौकरोति तन्न ज्वलति अज्वलन्नपशान्त इत्युच्यते ॥ तद्यथापि नाम
 शान्तमतोऽग्निरुपादाननाद्वालित्यनुपादानतः शाम्यति ॥ एवमवालम्बनश्चित्तं ज्वलति ।
 प्रनालम्बनतः शाम्यति ॥ तत्र शान्तमत उपायकुशलोऽयं बोधिसत्त्वः प्रज्ञा पारमिता
 रिशुद्ध आलम्बनसमतां च प्रजानाति ॥ कुशलमूलारम्बनं वशमयतीत्यादि ॥ अत्राह ॥
 दि बुद्धेर्भगवद्विषयेति देशितं, नानात्वमिति किं तर्हि देशितमिति ॥ उच्यते ॥

निवृत्तमभिधातव्यं निवृत्तिचित्तगोचरः ।

अनुत्पन्ना निवृद्धा हि निर्वाणमिव धर्मता ॥

इह यदि किञ्चिदभिधातव्यं वस्तु स्यात्तद्विषयं । यदा त्वमभिधातव्यं निवृत्तिं वाच्यं
 वषयो नास्ति ॥ तदा किञ्चिदपि नैव दिश्यते बुद्धेः ॥ कस्मात् पुनरभिधातव्यं नास्तीत्याह ॥
 निवृत्तिः चित्तगोचर इति चित्तस्य गोचरः चित्तगोचरः ॥ गोचराविषय आरम्बण-

मित्यर्थः ॥ यदि चित्तस्य कश्चिद्गोचरः स्यात्तत्र किञ्चिन्नमित्तमधारीयं स्याद्वाचां प्रवृत्तिः । यदा तु चित्तस्य विषय एवाभ्युपपन्नस्तदा क्व निमित्ताधारीयेण वाचां प्रवृत्तिः स्यात् ॥ कस्मात् परचित्तविषयो नास्तीति प्रतिपादयन्नाह ॥

अनुत्पन्ना निरुद्धा हि निर्वाणमिव धर्मता ॥

यस्मादनुत्पन्ना निरुद्धा हि निर्वाणमिव धर्मता धर्मस्वभावा धर्मप्रकृतिः व्यवस्थापिता तस्मान्न तत्र चित्तं प्रवर्तते ॥ चित्तस्याप्रवृत्तौ च कुतो निर्मिताधारीपः तदभावात् ॥ कुतो वाच्यं प्रवृत्तः । अतश्च न किञ्चिद्बुद्धैर्भगवद्भिर्देशितमिति स्थितमविकलं ॥ अतएव वक्ष्यति ॥ सर्वोपलम्भोपशमनः शिवः न क्वचित् कस्यचित् कश्चिद्भक्तौ बुद्धेन देशित इति ॥ एवञ्चैतत् ॥ अथवायमन्यः पूर्वोपलः यदुक्तं प्रपञ्चस्तु शून्यतायां निरुध्यत इति ॥ कथं पुनः प्रपञ्चस्य शून्यतायां निरोध इत्युच्यते ॥ यस्मान्निवृत्तमभिधातव्यमित्यादि पूर्वोवहाख्येयं अथवा यदेतदुक्तं प्रागात्मिकवाङ्मयस्त्वनपरम्पेनाध्यात्मं वहिश्च यः । सर्वदाऽङ्कुरममकार-परित्यजः इदमत्र तत्त्वमिति । कीदृशं तत् किन्तदुक्तं वा शक्यते तस्मान्निवृत्तमभिधातव्यं निवृत्ताचित्तगाचरस्तत्र तत्तत इति वाच्यशेषः ॥ किं पुनः कारणं तत्र तत्त्वनिवृत्तमभिधातव्यं निवृत्ताचित्तगोचर इत्याह ॥ अनुत्पन्ना निरुद्धा हि निर्वाणमिव धर्मतेति पूर्वोक्तमेवैव व्याख्यानं योज्यं ॥ अतएवोक्तमार्यं तथागतगुह्यसूत्रं ॥ यां च शान्तमतरात्रिं तथागतानुत्तरां सम्यक् सम्बोधिमभिसम्बुद्धो यां च रात्रिसुपादाय परितिवर्त्स्यति ॥ अस्मिन्नन्तरे तथागतैर्नैकाक्षरमपि नोदाहृतं न प्रव्याहृतं नापि प्रव्याहरिष्यति ॥ कथं तर्हि भगवता सकलसुरासुरनरकिन्नरसिद्धविद्याधरोरगप्रभृतिविनेयजनेभ्यो विविधप्रकारधर्म-देशना देशिता ॥ एकक्षणागुदाहारेणैव तत्त्वतनभस्तमोहरणी बहुविधबुद्धिनलिननीवन-विवोधिनी जराभरणशरित्पागरोच्छ्राधिणी कल्पकालानलसमाकरिष्मविषरदुषिणी शरद-रुणमहाप्रभेत्याह ॥ तदेव सूत्रं ॥

यथा यन्महत्तं त्वर्थं वाद्यते पवनेरितं ।

वाच वादकः कश्चिन्निश्चिरन्त्यथ च खराः ॥

एवं पूर्वं सुशुद्धत्वात् सर्वसत्त्वाशयेरितः ।

वाग्निश्चरति बुद्धस्य नवात्मास्तीह कल्पना ॥

प्रतिश्रुत्यादयः शब्दा नाध्यात्मं न वहिः स्थिताः ।

वागथेव नरेन्द्रस्य नाध्यात्मं न वहिः स्थिता ॥

तथादवतावाङ्निबुद्धिभिर्दिव्यकर्म्मपाकनिवृत्तमखणं देवप्रमत्तविहारिणं ज्ञात्वा बुद्धिं घोषप्रमुञ्चिनभोता ॥

सर्वं अनित्यं अशाश्वतका कामा ।

ईश्वर अध्रुवफल स्वभावाः ॥

माया मरौषिसमोदकचन्द्राः सर्वभवाः ।

सुपिनोवस्वभावाः ।

दुःखुभिवादित शक्रमरुद्भिः सार्द्धं सक्रमि धर्मसभायां ॥

धर्मकथां प्रकरोति मरूणां पाकथं शान्तविरागनुकूलाः ॥

सणार्थममाधिराजः ॥

बुद्धायभक्षति धर्मराजः सर्वाण धर्माण प्रकाशका मुनिः ।

भृगुल्लवृचौषधि-शैल पर्वत अभाव धर्माणरवा भविष्यति ॥

धावन्ति शब्दास्य हि लोकधातौ सर्वे ह्यभावा नहि कश्चि भावः ।

तावन्तु खातस्य तथागतस्य स्वरुनिश्चलीलाकविनायकस्य ॥

विष्णुरेषा एकस्मिन् तव लोकहिता नानाधिमुक्ति स्वरुनिश्चरती ।

एकैकमन्विम मभाषि जिना ब्रुहि स्मितं प्रकृतकस्य कृत ॥

अत्रैके परिवादयन्ति । नास्तिका विशिष्टा माध्यात्मिका यस्मात् कुशलाकुशलं कर्म-
कर्त्तारश्च फलं च सर्वेषु लोकं भावस्वभावमिति ब्रुवते । नास्तिका अपि ह्यंतर्गतास्तीति
ब्रुवते तस्मान्नास्तिका विशिष्टा माध्यमिका ॥ इति नैवं कुतः । प्रतीत्य समुत्पादादिना
हि माध्यमिका हेतुप्रत्ययान् प्राप्य प्रतीत्य समुत्पन्नत्वात् सर्वमेवेहलोकपरलोकं निःस्वभावं
वर्णयन्ति ॥ यथास्वरूपवादिना नैव नास्तिकाः ॥ प्रतीत्य समुत्पन्नत्वाभावशून्यत्वेन न पर-
लाकाद्याभावं प्रतिपन्नाः ॥ किन्तर्हि ऐहलौकिकवस्तुजातमुपलभ्य स्वभावस्तस्य परलोका-
दिहागमनमिहलाकाच्च परलोकगमनमपश्यन्तु इहलोकापलञ्च पदार्थसदृशपदार्थान्तरापवादं
कुर्वन्ति तथापि वस्तुस्वरूपेणाविद्यमानस्यैव तेनास्तित्वं प्रतिपन्ना इत्यमुना तावद्दर्शनेन
साम्यमस्तीति चेत् ॥ नहि कुतः सम्यक्त्या माध्यात्मिकैरस्तित्वेनाभ्युपगमान् तुल्यता ॥ वस्तु-
तस्तुल्यतेति चेत् ॥ यद्यपि वस्तुनाऽऽसिद्धितुल्या तथापि पात्रभेदादतुल्यता ॥ यथा हि
कृतचौर्यं पुरुषभेदः सम्यगपरिज्ञाप्यैव तदमित्तरितस्त्वं मिथ्याभ्यो वस्त्रचौर्यमनन-
कृतमिति ॥ अपरस्तु सात्तादृष्टविषयः ॥ तत्र यद्यपि वस्तुनो नास्ति भेदस्तापि
परिज्ञातृभेदादेकस्तत्र सृष्टावादीत्युच्यते ॥ अपरस्तु सत्यवादीति ॥ एकश्चायशमात्रापुष्पेन
च सम्यक् परीक्षमाणो पुज्यते नापरः । स्वमिहापि यथावद्विदितवस्तुस्वरूपाणां माध्य-
मिकानां ब्रुवतामवगच्छतां च वस्तुस्वरूपाभेदेऽपि यथावद्विदित वस्तुस्वरूप नास्तिकैः
एह ज्ञानाभिधानयोर्नास्ति साम्यं ॥ यथैव ह्यपेक्षा सामान्यप्रतिषंख्या प्रतिषंख्याया पक्ष-

कथानिवृत्तं पृथग्जनार्हतोर्जात्यन्धचक्षुःस्तोश्च विषयप्रयातप्रदेशविनिश्चितसामान्येऽपि यथास्ति समहान्विषेधं स्तथा नास्तिकानां माध्यमिकानां च विशेषो भविष्यतीति ॥ पूर्वाचार्यं इत्यलं प्रसंगेन प्रकृतमेव व्याख्यास्यामः ॥ अत्राह यद्यप्येभ्य अनुत्पन्ना निरुद्धा हि निर्वाणमिव धर्मैता तस्यैव ॥ नास्ति वाक् किल या प्रवृत्तिस्तथापि नैवासावदेश्यमाना शब्दा जने-
 विज्ञानमित्यवश्यं तस्यामवतारणार्थं विनयेजनानां सम्बृत्तिसत्त्वापेक्षया कदाचिद्देशनानुपूर्व्यां भवितव्यमित्यतः ॥ सा कथ्यतामित्युच्यते ॥ इयमत्र बुद्धानां भगवतां तत्त्वासृताचेतारं देशनानुपूर्व्यां विज्ञया यदुत सर्वं तथ्यं तथ्यं वा तथ्यमेव नैवातथ्यं नैव तथ्यमेद्बुद्धानुशासनं तत्र ॥ यद्यप्यस्य प्रियं पूर्वन्तत्तस्य समाचरेत् ॥ नहि प्रतिहतः पात्रं सद्गुणैश्च कथ-
 च्चनेत्यादि तस्य तावद्भगवता स्वप्रसिद्धपदार्थभेदस्वरूपविभागश्रवणसंज्ञाताभिलाषस्य विनयेजनस्य नान्यथा भाषया प्रश्नः शक्यो ग्राहयितुं तथा । न लौकिकमत लोकः शक्यो ग्राहयितुं तथा ॥ तथा भगवतोक्तं ॥ लोका मया साहुं विवदति नाहं लोकेन साहुं विवदामि ॥ यल्लोकेऽस्ति सम्मतं तन्ममाप्यस्ति सम्मतं ॥ यल्लोके नास्ति सम्मतं समापि तन्नास्ति सम्मतमित्यागमाच्च ॥* यदेतत् स्वन्यधात्वायतनादिकमविद्यतेतिरिक्तः सत्यतः परिकल्पितमुपलम्बं तदेव तावत् सत्यमित्युपवर्णितं भगवता तद्दर्शनापेक्षया आत्मनि लोकस्य गौरवोत्पादनार्थम्विदितनिरवशेषलाकृतत्तान्ताऽयं भगवान् सर्वज्ञ सर्वदर्शनयैवं भवाग्र-
 पर्यन्तस्य वायुमग्नह्लादारकाशधातुपर्यवसानस्य भाङ्गनलोकस्य सत्यलोकस्य वाऽविपरीतं स्थित्युपादप्रलयादिकं सातिविचित्रप्रभेदं सद्भुतकं सफलं सास्त्रादं सादीनवं वापदिष्टतानिति तदेवं भगवन्नभ्युत्पन्नसर्वज्ञबुद्धविनयेजनस्य उत्तरकारं तदेव सर्वज्ञत्वा तथ्यमित्युपदेशितं ॥ तत्र तथ्यं नाम यस्यान्यथत्वं नास्ति विद्यते च प्रतिपक्षविनाशित्वात् संस्काराणा-
 मनाथाभावस्तस्मान्दैन्यथाभावसद्भावान्नात्वा तथ्यं ॥ आर्यज्ञानापेक्षया तु सर्वमेव सृष्टा । तेरेवमनुपलम्भादिति ॥ केषाञ्चिद्भेदं चिराभ्यस्ततस्त्वदर्शनानां किञ्चिन्मात्रानुत्खाता-
 चरणतरुद्वयानां नैवातथ्यं नैवतथ्यं तदिति देशितं तस्यापि किञ्चिन्मात्रस्याचरणस्य प्रहाणार्थं वस्थामुतस्य चेदग्यामताप्रतिषधवदुभयमतप्रतिषेद्धं ॥ एतच्च बुद्धानां भगवता-
 मनुशासनमनुन्मासीदयनीयमस्यङ्गमासीत्प्रतिष्ठापनं शासनं ॥ एवमनुपूर्व्यांशासनमनुशासनं ॥ विनयेजनानुरूपेण वा शासनं अनुशासनं ॥ सर्वज्ञैता देशना बुद्धानां भगवतां महा-
 करुणोपायज्ञानवतां तत्त्वासृता चत्वारोपायत्वेन व्यवस्थिताः ॥ नहि तथागतास्तत्त्वासृताव-
 तानुपायभूतवाक्यमुदाहरन्ति ॥ व्याध्यनुरूपभैषज्यापसंहारवर्त्तविनयेजनानुजिघृक्षया यथा-
 नुरूपं धर्मं देशयन्ति ॥ यथोक्तं शतके ॥ (VII. 20) ।

सदसन् सदसचेति नोभयं चेति कथ्यते ।

ननु व्याधिवशात् पथ्यमौषधं नाम जायते इति ॥

किं लक्षणं पुनस्तत्तत्त्वं यथैता देशना देशना अतत्तारार्थमुपदिशन्ति भगवन्तः । उक्त-
 भेदस्माभिः निवृत्तिमभिधातव्यं ॥ निवृत्तचित्तगोचर इति ॥ यदा चैवमेवं तथा किमपि

पृच्छते ॥ यद्यप्येवं तथापि व्यवहारसत्यानुरोधेन लौकिकतथाव्याभ्युपगमवत्त्वस्यापि समा-
रोपिता लक्षणमुच्यतामिति ॥ तदुच्यते ॥ अपरप्रत्ययशान्तं प्रपञ्चैरप्रपञ्चितं ॥

निर्विकल्पमनानार्थमेतत्तत्त्वस्य लक्षणम् ॥

तत्र नास्मिन् प्रप्रत्ययास्तित्वपरप्रत्ययं परोपदेशागम्यं स्वयमेवाधिगन्तव्यमित्यर्थः । यथा
हि तैमिरिकावितथ्यं कणमशकमाक्षिकादिरूपं पश्यन्तो वितिमिरोपदेशेनापि न शक्नुवन्ति
कणानां यथावदवस्थितं स्वरूपदर्शनस्यायेनाधिगन्तव्यमतेमिरिकाऽवाधिगन्तुं किन्तुर्न्यै तैमि-
रिक्कोपदेशान् मिथ्यैतदित्येतावन्मा एकमेव प्रतिपद्यन्ते ॥ यदा तु तिमिरोपध्यात्वविपरीत-
शून्यता दर्शनाञ्जितसुद्विग्नयनाः सन्तुः समुत्पन्नं तत्त्वज्ञाना भवन्ति ॥ तदा तत्तत्त्वमनधि-
गमनयोगेन स्वयमधिगच्छन्तीति ॥ एवमपरं प्रत्ययं भावानां यतस्वरूपं तत्तत्त्वं ॥ एतच्च
शान्तस्वभावमतेमिरिककणादर्शनवत्स्वभावविरहितमित्यर्थः ॥ अत एतत् प्रपञ्चैरप्रपञ्चितं ॥
प्रपञ्चो हि वाक्प्रपञ्चयत्यर्थानिति ॥ कृत्वा प्रपञ्चैरप्रपञ्चिवाग्भिरव्याकृतमित्यर्थः ॥ निर्वि-
कल्पञ्च तद्विकल्पश्चत्तरागतद्रहितत्वात्तत्त्वं निर्विकल्पं ॥ यथोक्तं सूत्रे ॥ परमार्थसत्य-
कतमत् ॥ यत्र ज्ञानस्याप्यप्रचारः कः पुनर्वादेऽत्तराणामिति ॥ एवं निर्विकल्पः नानार्थो-
ऽस्मति नानार्थं ॥ भिन्नार्थमभिन्नार्थमित्यर्थः ॥ यथोक्तमार्थसत्यद्वयावतारसूत्रे ॥ देवपुत्र
आह ॥ कतमः पुनर्मञ्जुश्रीः सम्यक्प्रयोगः ॥ मञ्जुश्रीराह ॥ यत्समा देवपुत्र परमार्थतः
तथता धर्मेधानुरत्यन्ता जातिश्च तत्समानि परमार्थतः ॥ पञ्चानन्तर्या ॥ यत्समानि
पञ्चानन्तर्यानि तत्समानि दृष्टीकृतानि ॥ यत्समानि दृष्टीकृतानि तत्समा पृथग्जनधर्माः ॥
यत्समाः पृथग्जनधर्मास्तत्समाः श्रेष्ठधर्माः यत्समाः श्रेष्ठधर्मास्तत्समा अश्रेष्ठधर्माः ॥
यत्समा अश्रेष्ठधर्मास्तत्समाः सम्यक् समुद्बुधधर्माः ॥ यत्समा सम्यक् समुद्बुधधर्मास्तत्समं
निर्व्याणं ॥ यत्समं निर्व्याणं तत्समः संसारः ॥ यत्समः संसार तत्समः संसारस्तत्समः
परमार्थतः संक्षेपः । यत्समः परमार्थतः संक्षेपस्तत्समं परमार्थता व्यवदानं ॥ यत्समं
परमार्थता व्यवदानं तत्समाः परमार्थतः सर्वधर्माः ॥ एवं परमार्थतः सर्वधर्मैसमता
प्रयुक्ता देवपुत्र भित्तुः ॥ सम्यक्प्रयुक्त इत्युच्यते ॥ देवपुत्र आह ॥ कतमया पुनर्मञ्जुश्रीः
समतया यावत् परमार्थता यत्समता व्यवदानं तत्समाः सर्वधर्माः परमार्थत इति ॥
मञ्जुश्रीराह ॥ परमार्थतः सर्वधर्मानुत्पादः समतया परमार्थतः ॥ सर्वधर्मान्यन्ताजात
समतया परमार्थतः समाः सर्वधर्माः ॥ तत् कस्यादेताः परमार्थता निर्व्याणा करणा हि
देवपुत्र सर्वधर्माः ॥ अत्यन्तनिरुत्पादतामुपादाय ॥ तद्यथापि नाम देवपुत्र यच्च
सहाजनस्यात्यन्तरमाकाशं यच्च रत्नभाञ्जनस्यात्यन्तरमाकाशं आकाशधातुरवैषः ॥ तत्पर-
मार्थतो नाकिञ्चिन्नाकरणं ॥ एवमेव देवपुत्राः ॥ कृशपरमार्थतः शान्ततानुत्पादता । यदपि
व्यवदानं तदपि परमार्थताऽत्यन्तानुत्पादता ॥ संसरोऽपि परमार्थताऽत्यन्तानुत्पादता ॥ याव-
न्निर्व्याणमपि परमार्थताऽत्यन्तानुत्पादता ॥ नात्र किञ्चित् परमार्थतो नानाकरणं ॥ तत्
कस्माद्धतोः सः ॥ परमार्थताऽत्यन्तानुत्पादत्वात् सर्वधर्मानांमिति ॥ तदेवमनानार्थता तत्त्वस्य

लक्षणं वेदितव्यं शून्यतयैकरूपत्वात् ॥ उत्तरोत्तरव्याख्यानं ॥ यात्र वेदितव्यं ॥ एवं ताव-
कार्याणां जातिजरामरणसंसारपरिहाराय कृतकार्याणां तत्त्वलक्षणं लौकिकानु तत्त्वलक्षण-
मधिकृत्योच्यते ॥

✓ प्रतीत्य यद्यद् भवति नहि तावत्तदेव तत् ।

न चान्यदपि तत्तस्मान्नोद्भिन्नं नापि शाश्वतं ॥

यत्कारणं प्रतीत्य कार्यमुत्पद्यते ॥ तस्यैवा शालीवीजं प्रतीत्य पुण्यव्यादिसामग्रीं च
शाल्यङ्कुरमुपजायते ॥ नहि तावत्तदेव तदिति शक्यते वक्तुं ॥ नच यदेव वीजं स एवा-
ङ्कुरः ॥ जन्मजनकयोरेकत्वप्रसङ्गात्तस्य पितापुत्रयोरप्येकत्वं स्यात् ॥ अन्ननात्वाच्चाङ्कुरा-
वस्थायामङ्कुरवद्बीजग्रहणमपि स्यात् ॥ बीजवद्चाङ्कुरस्यापि ग्रहणं स्यात् ॥ नित्यत्वं चैवं
वीजस्य स्यादविनाशाभ्युपगमात् ॥ तस्यैव शाश्वतत्वादप्रसङ्गात् महार्णवघराशः स्यात्
कर्मफलाद्यभावप्रसङ्गात् । एवं तावद्यदेव वीजं स एवाङ्कुरमिति ॥ न युज्यते ॥
नचान्यदपि तत्तस्मात् ॥ नापि बीजादङ्कुरस्यान्यत्वं बीजमङ्कुरेणाप्यङ्कुरादयमप्रसङ्गात् ॥ यद्यन्य-
दनादन्यस्मान्नादप्यतो भवेदिति वचनादङ्कुरो वस्तुनोऽपि बीजानुच्छेदप्रसङ्गात् ॥ तस्यैव
सत्कार्यत्वाददोषः स्यात् । यतश्चैवं सत्कारणं प्रतीत्य यत्कार्यमुत्पद्यते नैव सत्कारणं
कार्यं भवति ॥ नच तस्मात् कारणात् तत्कार्यमन्यत तस्मान्न कारणमुद्भिन्नं नापि शाश्वत-
मिति शक्यते व्यवस्थापयितुं यथोक्तमार्थ्यदेवपादैः ।

यस्मात् प्रवर्तते भावस्तनोच्छेदो न जायते ।

यस्मान्निवर्तते भावस्तेन नित्यो न जायत इति ॥

उक्तं चार्थललितत्रिस्तरसूत्रे ॥ वीजस्य सतो यथाङ्कुरो नच यो वीजः स चैव अङ्कुरो
नच अङ्कुरता नचैव तदेवमनुच्छेद आशाश्वतधर्मतेति ॥ तदेवं यथोपरिहितेन न्यायेन ॥

अनेकार्थमनार्थमनुच्छेदमशाश्वतम् ॥

नेतत्ते लोकनाथानां बुद्धानां शासनामृतं ॥

महाकरुणोपाय महान्नेघपटलनिरन्तरवच्छादिताकाशधामुपर्यन्तदिङ्मण्डलानां रांगादि
क्षेत्राणां समुद्राचारो तित्तिसुतरादित्यमण्डलापतापितजगज्जातिजरामरणदुःखदहनसन्नापोप-
श्रमत्पराणां सतताविरतयथानुरूपचरितप्रतिपक्षसधर्मदेशनासृष्टधारापार्थेयानुरूपविनय-
जनकुशलमूलशमोषधिफलमूललतोत्पन्नातिष्ठानुजिघृक्षूणां सद्गुणसृष्ट महार्णवधैवर्षिणां
सम्यक् सम्बुद्धमहानागानां सत्त्वाण्यलौकिकत्राणानां अनाथनाथानां सकललोकनाथाना-
मततत् सद्गुणसृष्ट सकलतेयानुकभवदुःखक्षयस्वभावं यथोपवाहितेन ज्ञापयेत्कत्वानले
वेदितं शाश्वताच्छेदवादिविगतं च विगतं च विज्ञेयं ॥ एतद्धर्मतत्त्वासृष्टप्रतिपन्नानां प्रावकानां

श्रुतचिन्ता भावनाक्रमात् प्रवर्त्तमानानां शीलसमाधिप्रज्ञात्मकस्कन्धत्रयासृतरसध्यापयोगानियतमेव जगामरणक्षयस्वभावनिर्वाणाधिगमा भवन्ति ॥ अथापि कथं चिदिदानीं परिपक्षकुशलमूलकुशलमूलतया श्रुत्वाय तत्सद्गर्मासृतं दृष्टु एव धर्म्मैश्च मोक्षमासादयन्ति ॥

तथापि जन्मान्तरेऽप्यवशमेघां पूर्वहेतुबलादेव नियता सिद्धिः संपद्यते । यथोक्तं श्रुतके । इह यद्यपि तत्त्वज्ञो निर्वाणं नाधिगच्छति ॥ प्राप्नोति यत्नतोऽवश्यं पुनर्जन्मनि कर्म चेदिति ॥ तथापि विसम्बुद्धानामनुत्पादश्रावकानां पुनः क्षयसत्यार्यमार्गोपदेशककल्याणमित्रप्रत्ययवैकल्यान्न स्याद्धर्मतत्त्वासृताधिगमस्तथापि पूर्वजन्मान्तरधर्मतत्त्वप्रवणहेतुबलादेव वैश्लौकिकोपदेशनिरपेक्षाणामपि प्रविवेकसरोमात्रोपनतप्रत्ययानां स्वायम्भुवं ज्ञानं प्रत्येकबुद्धानामसंगात् ॥ प्रवर्त्तते कायचेतसाऽप्रतिविवेकोऽसंसर्गः ॥ कल्याणमित्रं पर्येषणं वा ॥ तस्मादसंसर्गाद्धेतोः प्रत्येकबुद्धानामसंबुद्धकेऽपि काले यस्माद्भगवतश्च धर्मतत्त्वाधिगमः । तस्माद्ब्रह्म्या सिद्धिरस्य संबुद्धमहावैद्याराजप्रणीतस्य स्वद्धर्मतत्त्वासृतभेषज्यस्येति विज्ञेयं ॥ यतश्चैव देवं मतोऽतिप्राज्ञः प्राणानपि परित्यज्य सद्धर्मतत्त्वं पर्येषितुमिति ॥ यथोक्तं भगवता आर्याष्टुसाहस्रिकायां भगवत्यां ॥ कथं च भवगन् महाप्ररुदितेन बोधिसत्त्वेन महासत्त्वेनेयं प्रज्ञापारमिता पर्येषु ॥ एवमुक्तो भगवानायुस्मन्तं सुभूतिं स्व्यविरमेतदवोचत् सदा प्ररुदितेन बोधिसत्त्वेन महासत्त्वेन पूर्वं प्रज्ञापारमिता पर्येषमाखेन कायेऽनर्जयिणेन जीवितनिरपेक्षेण लाभसत्कालस्रोकोध्वनिःश्रितेन पर्येषमाखेन पर्येषु ॥ तेन प्रज्ञापारमिता पर्येषमाखेनारण्यगतेनान्तरीक्षो निर्घोषः श्रुतोऽभवत् ॥ गच्छ कुलपुत्र पूर्वस्यां दिशि तत्र प्रज्ञापारमितां श्रोष्यसि ॥ तथावगच्छ यथा नकायक्रमयने मनसि कालमुत्पादयसि नस्थानसिद्धि मनसि कारमुत्पादयसि ॥ न भाजनमनसिकारमुत्पादयसि यावन्मा क्वचिच्चित्तं प्रथिरधि । अध्यात्मं या वहिर्वा ॥ मा च कुलपुत्र वामेनावलोकयेयम्बा ॥ मा दक्षिणेन मा पश्चिमेन मा उत्तरेण मा ऊर्द्धं मा अधः ॥ मा चानुविदितमवलोकय वा । तथा च कुलपुत्र गच्छ यथा न सत्कार्यतश्च शशिनो रूपतो न वेदनातो न संज्ञातो न संस्कारेभ्यो न चलसि ॥ याज्यतश्चरति सवितिष्ठत ॥ या बुद्धधर्म्मभ्यो वितिष्ठत ॥ यावद्बुद्धधर्म्मभ्यो वितिष्ठत संस्कारे चरति । यः संस्कारे चरति स प्रज्ञापारमितायां न चरति ॥ नच तामनुप्राप्नोतीति ॥ यावन्मारेण पापीयसा उदकान्तर्द्वर्षितः ॥ अथास्यैतद्भगवन् ॥ यं न्वहमात्मनः कार्यं विद्धा पृथिवीप्रदेशं रुधिरं सञ्चये ॥ तत् कस्य हेतोरयं पृथिवीप्रदेशोऽद्वैतरज्ज्जामा रजोधासुरिता धर्मोद्भूतस्य बोधिसत्त्वस्य महासत्त्वस्य शरीरे निपतत् किमहमात्मभावेन करिष्याम्यवश्य भेदन धर्म्मैसावरं खलु पुन ममैवं रूपया क्रियया आत्मभावस्य विनाशकृतो भवेत् ॥ नखैवं निःसामर्थ्यो क्रियया बहूनि च समात्मभावसहस्राणि कामहेतोः कामनिदानं भिद्धानि पुनः पुनः संसारे शंस । रतो न पुनरेवं रूपेषु स्थानेषु ॥

अथ खलु महाप्ररुदितो बोधिसत्त्वो महासत्त्वस्तीक्ष्णाश्रवं पृष्ट्वा समन्तादात्मानं विद्धा अनन्ततस्यपृथिवीप्रदेशं स्वकेनारुधिरैणासिञ्चेदित्यादि ॥ अथ खलु महाप्ररुदितो बोधिसत्त्वो महासत्त्वः सहदर्शनादधर्म्मोद्भूतस्य बोधिसत्त्वस्त बोधिसत्त्वस्य महासत्त्वस्येवं रूपं सुखं प्रत्यलभत ॥ तद्यथापि नाम ध्यानसमापन्नस्य भिक्षुकाग्रमनसिकारस्यते त्रयं धर्म्मोद्भूतस्य,

बोधिसत्त्वस्य महासत्त्वस्य प्रज्ञापारमिता देशना यदुत सर्वधर्मसमताया प्रज्ञापारमिता समता सर्वधर्मविविक्ततया प्रज्ञापारमिता विविक्तता सर्वधर्मचलतया प्रज्ञापारमिता चलता सर्वधर्ममननतया प्रज्ञापारमिता मननता सर्वधर्माङ्गम्भितया प्रज्ञापारमितीञ्च स्थितता सर्वधर्मकरसतया प्रज्ञापारमिताधैकरसता सर्वधर्मापर्यन्ततया प्रज्ञापारमिता पर्यन्तता सर्वधर्मानुत्पातया प्रज्ञापारमितानुत्पादता सर्वधर्मनिरोधतया प्रज्ञापारमिता निरोधता गगणापर्यन्ततया प्रज्ञापारमितापर्यन्तता यावत् सर्वधर्मा संभेदनतया प्रज्ञापारमिता संभेदन सर्वधर्मानुपलब्धतया प्रज्ञापारमितानुपलब्धता सर्वधर्मासमतया प्रज्ञापारमिता समता । सर्वधर्मनिश्चेष्टतया प्रज्ञापारमिता निश्चेष्टता सर्वधर्माचिन्त्यतया प्रज्ञापारमिता चिन्त्यता वेदितव्यति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
आत्मपरीचानामाष्टदशमं प्रकरणम् ॥

अत्राह । विद्यत एव भावानां स्वभावः कालत्रयविज्ञमिद्रेतुत्वात् ॥ इहातीता नागता-
नागतप्रत्युत्पन्नास्वयः काला भगवता चाद्रिष्टास्ते च भावाश्रयाः यस्मादुत्पन्ना निरुद्धा हि
स्वभावातीता इति व्यपदिश्यन्ते ॥ उत्पन्ना निरुद्धा हि वर्त्तमानाश्च । अलघात्मभावोऽनागत
इति ॥ एवं भावस्वभावनिबन्धनास्त्रयः काला उपदिष्टा स्ते च सन्ति ॥ तस्मात्तद्निबन्धनोऽपि
भावस्वभावोऽस्तीत्युच्यते ॥ स्यात् कालत्रयप्रज्ञमिद्रेतुस्वभावो वा यदि कालत्रयमेवेतदभि-
मतो भवेत् ॥ नत्वास्ति यथा च नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

प्रत्युत्पन्नो नागतश्च यद्यतीतमपोह्य हि ।

प्रत्युत्पन्नो नागतश्च कारेऽतीतो भविष्यति ॥

इह तावद्यदि वर्त्तमानानागतौ स्यातां तावत्प्रेक्ष्यातीतं कालं भवतामनपेह्य वा ॥ तत्र
यद्यतीतमपेह्य सिध्यत तथानियतमतीतकाले भविष्यतः ॥ यस्माद्यस्य हि यत्रासत्त्वं यतत्वे-
नोपेह्यतः ॥ तद्यथा बन्धास्त्री स्वतनयेन, गगणमौलती लता स्वकुसुमेन, शिकता स्वतैलेन ॥
अविद्यमानमप्यन्धकारशरीरेण प्रदीपोऽप्यन्धकारेण प्रतिद्वन्द्वित्वनापह्यत इति चेत् ॥ नेतरेव-
मय्यापि साध्यसमत्वात्तदत्रयद्यतीतकालवर्त्तमानागतौ कासाविद्यतेऽपेह्य सिद्ध्यर्थमेवं सत्य
तीतकालविद्यमानत्वात्तीतकालश्चात्मवत्तयोरप्यतीतत्वं स्यात् ॥ तत्र चातीतोऽपि न स्यात् ॥
यस्माद्वर्त्तमानावस्थिति क्रान्तो ह्यतीतोऽसंप्रामोऽनागत इति स्यात् ॥ यदा तु वर्त्तमानाना-
गतया च त्वं भवे एव तदा कुतः कस्यचिदतीतत्वं स्यादित्यतीतोऽपि न स्यात् ॥ अथ
यथोक्तदोषपरिजिहीषया प्रत्युत्पन्नो नागतश्च नस्तस्त्र पूर्व्यं यदि प्रत्युत्पन्नो नागतश्च स्यातां
कथमप्यह्येतं ॥ तत्र शिदतीतकाले यदि वर्त्तमानानागतौ कालो न स्त इति परिकल्प्येतं ॥

एवमपि तत्राविद्यमानत्वादुपशेन्दीवरवद्भास्यपेक्षा ॥ अथोऽपि स्यात् कालवादिनां विद्यत
एव कालस्तत्र किमसत्तयप्रयोजनमिति ॥ उच्यते ॥ एवमपि

अनपेक्षा पुनः सिद्धिर्नापि तं विद्यते तथा ।

प्रत्युत्पन्नोऽनागतश्च तस्मात् कालो न विद्यते ॥

प्रत्युत्पन्नानागततया रश्चत्त्वमस्यतीतानपेक्षत्वात् ॥ खरविद्याखवत् ॥ यतश्चैवं प्रत्युत्पन्नो
नागतश्च तस्मात् कालो न विद्यत इति विज्ञेयं ॥ यदा चैवमतीतमपेक्ष्य वाऽनपेक्ष्य वा
प्रत्युत्पन्नानागततया नास्ति सिद्धिरेवं प्रत्युत्पन्ना पक्षया वा ॥ अतीतानागततया च नागतापेक्षया
वाऽनपेक्षया वाऽप्रत्युत्पन्नातीततया च सिद्धावशिध्यमानाया तनेव प्रत्युत्पन्नानागततयाऽतीतापेक्षा-
सिद्धिक्रमेण वृषणसाध्यमादिश्रद्धान्नाह ॥

एतेनैवावशिष्टौ द्वौ क्रमेण परिवर्त्तकौ ।

उत्तमाधममध्यादीन् लक्षयेत् कथं कृत्वा ॥

यद्यतीतो नागतश्च प्रत्युत्पन्नमपेक्ष्य हि ।

कालातीतो नागतश्च नस्तत्र पुनर्यदि ॥

कालातीतो नागतश्च प्रत्युत्पन्ने भविष्यतः ।

कालातीतो नागतश्च नस्तत्र पुनर्यदि ॥

कालातीतो नागतश्च स्यातां कथमपेक्ष्यते ।

अनपेक्ष्य पुनः सिद्धिर्नातीतं विद्यते तथा ॥

तेनातीतो नातीतश्च कालो नाम न विद्यते ।

एष तावदेकः काल परिवर्त्तः अतीतो वर्त्तमानश्च यद्यजातमपेक्ष्य हि ॥

अतीतो वर्त्तमानस्य कालेऽजातो भविष्यति ।

अतीतो वर्त्तमानश्च नस्तत्र पुनर्यदि ॥

अतीतो वर्त्तमानश्च स्यातां कथमपेक्षतं ।

अनपेक्ष्य पुनः सिद्धिर्नाजातं विद्यते तथोः ॥

अतीतो वर्त्तमानश्च तस्मात् कालो न विद्यते ।

एष द्वितीयः कालपरिवर्त्त इति व्याख्यानकारिका इति ॥ एवं द्वौ कालपरिवर्त्तौ
दोषद्वयो ॥ यतश्चैवं विचारये कालत्रयन्नास्ति तस्मात् कालो न विद्यते कालभावाच्च
भाष्यद्वयोऽपि नास्तीति सिद्धं ॥ यथा चैतत्कालत्रयं विचारितमेव मूलमाधममध्यादी-

नेकत्वादींश्चेत्यादि लक्षयेत् ॥ उत्तमाथममध्यामादीनि स्वादिशब्देन कुशलाकुशलाद्याकृताणि
उत्पादस्थितिभङ्गाः पूर्वान्तपरान्तमध्यान्ताः कामरूपोक्त्यान्तः ॥ श्रेष्ठाश्रेष्ठौ च श्रेष्ठणा
श्रेष्ठारयो यावन्तः पदार्था स्त्रिः पदार्थाः सम्बन्धव्यवस्थितास्ते सर्वे गृह्यन्ते ॥ एकत्वादीं
श्चेत्यनेनादिशब्देन द्विलक्षह्रुत्वयोर्ग्रहणात्तत्र च उत्तमादय एकत्वादयश्च कालत्रयध्याख्यानेत
वेदितव्याः ॥

अत्राह ॥ विद्यत एव कालः परिमाणवत्त्वात् ॥ इह यन्नास्ति न तस्य परिमाणवत्
विद्यते तत्र खरविषाणस्य, अस्ति च कालस्य परिमाणवत्त्वं क्षणलवमुहूर्त्तदिवसरात्रप्रहोरात्र
पक्षमाससम्बन्धहरादिभेदेन तस्मात् परिमाणवत्त्वं विद्यत एव काल इत्युच्यते ॥ यदि काल
नाम कश्चित् घ्यात्तस्य पारिमाणवत्त्वं नत्वस्ति यस्मात् ॥

नास्तिता गृह्यते कालः स्थितः कालो न गृह्यते ।

यो गृह्यते गृह्यते कालः प्रज्ञप्यते कथं ॥

इह यदि कालो नाम कश्चिदवस्थितः क्षणादिव्यतिरिक्तः स्यात् ॥ लक्षणादिति
परिमाणवत्त्वा गृह्यते नत्ववस्थितः कुतस्यः कश्चित् कालो नामास्ति यः क्षणादिभिर्गृह्यते
तदेवं नास्तिता गृह्यते कालस्यावस्थितत्वान्न गृह्यत इत्यर्थः ॥ अर्थापि ध्यान्नित्य एवावस्थित
स्वभावः कालो नामास्ति लक्षणादिभिरभिव्यज्यते ॥ तथाहि ॥

कालः पचति भूतानि कालः संहरते प्रजाः ।

कालः सुप्तेषु जागर्त्ति कालो हि दुरतिक्रम इति ॥

यश्चेवं लक्षणः सोऽवस्थितस्वभावोऽस्तीत्युच्यते ॥ एवमधिष्ठितः कालो न विद्यते ॥ १
पक्षादिभिर्गृह्यमानो न गृह्यते ॥ कस्मात् पुनः स्थितकालो नास्तीति चेत् ॥ क्षणादि
व्यतिरेकक्षणागृह्यमाणत्वात् ॥ अपि चायं कालः संस्कृतस्वभावः सन्नस्तीति ॥ एवमा
स्थितः कालो न विद्यते ॥ यः क्षणादिपरिकल्पितः संस्कृतस्वभावो वा ॥ उभयं ।
संस्कृतपरं क्षणं प्रसिद्धं ॥ उत्पादस्थितिभङ्गो नाम सिद्धो नास्ति संस्कृतं ॥

संस्कृतस्याप्यसिद्धो च कथं सत्सत्यसंस्कृतमित्यनेन ॥ तदेवन्नास्ति व्यथस्थितः काल
यो गृह्यते ॥ यश्चेदानीं कालो न गृह्यतास्ति तस्माद्विद्यमानस्वरूपत्वात् च गृह्यमाण
सत्कथं क्षणादिभिः प्रज्ञपयितुं भावतः पर्यत इत्याह ॥ अगृहीतश्च कालः प्रज्ञप्यं
कथमिति ॥ तस्मान्नास्तीव कालः ॥

अत्राह ॥ सर्वं नास्ति नित्यः कालो नाम कश्चिद्रूपादिव्यतिरिक्तः स्वभावासिद्धः वि
तर्हि रूपादीनेव संस्कारानुपादाय प्रज्ञप्तः कालः क्षणादिशब्दवाचो भवति ॥ तस्मादनी
इत्युच्यते ॥ एवमपि भावं प्रतीत्य कालश्चाकालो भावो दृष्टः कुतः ॥ यद्येवं भावमतीत
कालो भवतीति भवता व्यथस्याप्यते ॥ यदा क्वलु भावनास्ति तदा नित्यं तद्वेतुकोऽपि

कालो नास्तीति प्रतिपादयन्नाह ॥ नच कश्चन भावोऽस्तीति पूर्वं विस्तरेण प्रतिपादितस्य
दृश्यमाणप्रतिषेधाच्च यदा चैवं न कश्चिद्भावोऽस्ति ॥ भावतस्तदा कुतः कालो भविष्यति ॥
कालात् ॥ कालाच्च न सन्ति क्षणलवसुङ्गुर्तादयः कालभेदास्ते परिणामभूता इत्यतः । कुतः
परिणामवत्त्वेन कालविद्विर्भवियति ॥ तस्मान्नास्त्येव भावानां स्वभाव इत्युक्तं हि भगवता
आर्यहस्तिकोक्तसूत्रे ॥ यदि कश्चित् धर्म्मो भवेत् स्वभावः तत्रैव गच्छेत् जिनस्य श्रावको
ऽकृतस्तधर्म्माणमियाणं न निस्पृष्यो भविता तु पण्डित इति ॥ तथा बुद्धसहस्रशताय
अतीतधर्म्मसहस्रशतानि भविता नैव धर्म्मेण वात्तरत्तीणो नास्ति इति ॥ तद्यथा ॥
उत्पादकालो हि तयागतस्य मैत्रयनामाविह यो भविष्यति ॥ भविष्यतीयं कनकाकृतता मघी
तस्याः सदानौ कुतः आगमोऽसौ ॥ उल्लापनाः कामगुणा हि पञ्चवित्रामनोमोहनमोघ-
धर्मिणः मध्याह्नकाले हि तथैव ग्रीष्मजलं मरीच्यां हि तथैव कामाः ॥

एकेन कल्पेन भवेद्विलोक आकाशभूतो गगणस्वभावः । दाहं विनाशं च यान्ति
मनवः ॥ कुत आगमः कुत्र गतिश्च तेषामिति तद्यथा ॥ पञ्चमानि भिन्नवः ॥ संज्ञामात्रं
प्रतिज्ञामात्रं व्यवहारमात्रं सम्बृत्तिमात्रं यदुताऽध्याऽनागतोऽध्याऽकार्यं निर्वाणं पुङ्गलश्चेति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां मध्यमकवृत्तौ कालपरीचा

नामैकोनविंशतितमं प्रकरणम् ॥

अत्राह । विद्यते कालः फलप्रवृत्तौ सहकारिकारणभावात् । यो नास्ति नासौ सह-
कारिकारणभावेन प्रतिपद्यते । बन्ध्यातनयवत् तस्मादस्ति कालः सहकारिकारणभावात् ॥
इह वीजावनिर्सलिलज्वलनपवनगगणाभिधानहेतुप्रत्ययसामग्रीं प्रयोक्तव्यमङ्कुल उप-
जायमानः सत्यामपि वीजादिप्रत्ययसामग्रामृतुविशेषासन्निधानान्नोपजायते ॥ यथा च
वाह्येष्वेवमाध्यात्मिकेष्वपि ॥ यथोक्तं भगवता ॥

न प्रणश्यन्ति कर्माणि कल्पकोटिशतैरपि ।

सामग्रीं प्राप्य कालञ्च फलन्ति खलु देहिनामिति ॥

यस्माच्चैवमस्ति कालोपेता तस्मादस्त्यसौ कालानामप्यङ्कुरादिप्रवृत्तौ सहकारिकारणं
भवतीत्युच्यते ॥ स्यात् सहकारिकारणता कालस्य यद्यङ्कुरादिफलस्य प्रवृत्तेरेव स्यात् ॥
नर्वास्ति कथं कृत्वा इह वीजादिहेतुप्रत्यया सामग्रीतोऽङ्कुरादिफलादयः ॥ परिकल्पमानो-
ऽप्यवस्थितस्य वा फलस्य सामग्री सत्यां तत उत्पादपरिकल्प्यताव्यवस्थितस्य वा किं चातः ॥
यदि तास्त्ववस्थितस्य परिकल्प्यते तं न युज्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

इताश्चप्रत्ययानां च सामग्र्या जायते यदि ।

फलमस्ति च सामग्र्या सामग्र्या जायते कथं ॥

यदि हेतुप्रत्ययसामग्र्याः त्वन्मते न फलमस्ति नत्वेवं वदति यस्मात् सामग्र्यामस्ति कथं तथा तज्जन्तते ॥ नहि कुण्डे इधि विद्यमानं कुण्डेन जन्मता अपि च यदि दृश्यते तन्निष्पन्नत्वं निष्पन्नपुरोऽवस्थितघटवन्न पुनर्जन्मापेक्षते । अभिव्यक्तिः स्वल्पं वा सूक्ष्मात्मनो विद्यमानं क्रियत इति चेन्नाद्यापि पक्षस्य पूर्वमेवोत्तरत्वात् ॥ आगच्छत्यन्मते नाग्निर्न विद्यतेत्येवमन इत्यत्रोक्तमुत्तरं ॥ अथ नास्त्वैव सामग्र्या फलमिति परिकल्पते एतदपि न प्रपद्य इति प्रतिपादयन्नाह ॥

हताश्वप्रत्ययानाञ्च सामग्र्या जायते यदि ।

फलं नास्ति च सामग्र्यां सामग्र्या जायते कथं ॥

यदि हताश्वप्रत्ययानां च सामग्र्यां नास्ति तत् फलं कथं तर्हि हेतुप्रत्ययसामग्र्यां फलं जन्तते ॥ तत्राविद्यमानत्वात्प्रकृताभिनिवेशे नालं ॥ अतएवासम्भावयन्नाह ॥ फलं नास्ति च सामग्र्यां सामग्र्या जायते कथं ॥ न तत्फलं सामग्रीतो जायत इत्यभिप्रायः ॥ किं चान्यत्

हताश्वप्रत्ययानाञ्च सामग्र्यामस्ति चेत् फलं ।

गृह्यते नतु सामग्र्यां सामग्र्या च न गृह्यते ॥

यद्यत्रास्ति तत्र गृह्यते तद्यथा ॥ कुण्डे इधि यच्च यत्र नास्ति न तत्र गृह्यते । तद्यथा ॥ षिकतासु तैलं मण्डकजटायां शिरोमणिः । अथ स्याद्विद्यमाना अपि पदाथं अतिसौक्ष्माद्गतिषु कर्षादिति प्रकर्षाद्दृष्टियोपघातान्मूर्तिवद्गृह्य-व्यवधानान्मूर्तान्तर्गतानां त्वनोऽनवस्थानात् परमाणुवद्गोचरानुसराकावत् ॥ आदित्यगतिवत् ॥ तैमिरिकैककण-वत् ॥ अन्धबधिरादिरुपशब्दादिवत् ॥ कर्त्यादिव्यवहितघटादिवत् ॥ सिद्धदेवपिशाचादि-शरीरवद्विषयान्तरव्यापृतस्य विषयान्तरवन्न गृह्यन्त इति चेत् ॥ खल्वेषा गृह्यमाणानामस्ति त्वलिङ्गयनेषामस्ति त्वे सत्यनुपलब्धिरिति स्यादनुमानोपमागमेर्ग्रहणादेशामस्ति त्वमिति चेत् ॥ न तर्हि तेषामनुपलब्धिरिति वक्तव्यमनुमानादिभिरनुपलभ्यमानत्वात् ॥ यद्गूढेन्द्रियग्राह्यं तदेभिः कारणैर्विद्यमानमपि सन्न गृह्यत इति चेदुच्यते ॥ किमस्माभिरवमुक्तं रूपिन्द्रियै-र्विद्यमानं संगृह्यतेति किन्तर्हि सामान्येनैव यद्गुह्यमः ॥ गृह्यते नतु सामग्रीमिति ॥ अथापि मन्यसे यद्यत्र नास्ति न तत्समादुत्पद्यते षिकताभ्यस्तैलवदुत्पद्यते च सामग्रीतः ॥ फलं तस्माद्गुह्यमानतः सामग्र्यां फलस्यास्ति त्वमिति ॥ उच्यते ॥ यद्यत्रास्ति न तत्समादुत्पद्यते ॥ तद्यथा ॥ कुण्डाद्गृहीतं ॥ अस्मादप्यनुमानादस्ति त्वमस्यायुक्तमिति ज्ञत्वा नास्त्वैव सामग्री फलमिति ॥ किन्न गृह्यते ॥ अथापि स्यादुभयोरपि पक्षयोरनुमाननिरोधाद्यथास्ति त्वं न युक्तमेवं नास्ति त्वमपि नास्ति त्वमित्युच्यते ॥ नचेयमस्यासत्त्वं प्रतिपादयामः ॥ किं तर्हि परपरिकल्पितं सत्त्वमस्य निराकुर्भेः ॥ एवं नचेयमस्य सत्त्वं प्रतिपादयामः किन्तर्हि परपरि-कल्पितमसत्त्वमस्यापाकुर्भेः अन्तर्द्वयपरिहारेण मध्यमायां प्रतिपदं प्रतिपादयितुमिष्टत्वादित्युक्तं सार्यदेवपादौपशतके ॥

स्तम्भादीनामलङ्कारो गृहस्थार्थे निरर्थकः ।

सत्कार्यमेव यस्येष्टं यस्यासत्कार्यमेवेति ॥

तदेवं न सामग्रीतः फलमुत्पद्यते ॥ विद्यमानस्य ग्रहणप्रसङ्गादिति व्यवस्थितं ॥ अथ मन्यचे नास्त्येव सामग्र्यां फलमिति ॥ एवमपि—

हताश्वप्रत्ययानाञ्च सामग्र्यां नास्ति चेत् फलं ।

हेतवः प्रत्ययाश्च स्युरहेतुप्रत्ययैः समाः ॥

यथाहि ल्वालाङ्गारादिष्वङ्कुरो नास्तीति कृत्वा तस्य हेतुप्रत्यया न भवन्ति ॥ एवं विव-
क्षितानामपि वीजानां हेतुप्रत्ययता न स्यात् तेष्वङ्कुरो नास्तीति कृत्वा न वा हेतुप्रत्ययेभ्यः
फलप्रवृत्तिः युक्तीति ॥ नास्ति स्वभावतः फलप्रवृत्तिः ॥

अत्राह ॥ नैव हि सामग्र्याः फलोत्पादनसामर्थ्यमस्ति यत इयं चिन्ता स्यात् ॥ किं
सामग्र्याः फलमस्ति उताहो नास्तीति ॥ किं तर्हि हेतोः फलोत्पादनसामर्थ्यसामग्रीतु
हेतोरनुग्रहमात्रं करोति ॥ सहेतुः फलस्योत्पत्त्यर्थं हेतुं दत्त्वा विरुध्यते तेन च हेतुनानु-
गृह्यमाणं फलमुत्पद्यत इत्युच्यते ॥ नैव ह्यजातस्य फलस्य हेतोरनुग्रहणमस्ति । नचा-
प्यजातस्य बन्ध्यातनयस्य च केनचित् किञ्चिन्मात्रं कर्तुः शक्यं इत्युक्तौषा कल्पना ॥
अपि वा हेतुकं फलस्य दत्त्वा च यदि हेतुर्निरुध्यते ॥ यत् कृतं यद्गिरुद्धं च हेतो-
रात्मद्वयं भवेत् ॥ यदि हेतुः फलस्योत्पत्त्यर्थं देवकुमाराणां दत्त्वा निरुध्यत इति परि-
कल्प्यते ॥ एवं सति यदहेतुमनिरुद्धं च तदात्मभावद्वयं हेतोः ॥ स्यान्न चैतदुक्तमर्द्धशाश्वत-
प्रसङ्गान्नित्यानित्ययोश्च परस्परविरुद्धयोरेकत्वाभावात् ॥ अथ हेतोरात्मभावद्वयप्रसङ्गपरि-
हारार्थं सर्वात्मनो निरोधः ॥ इत्युच्यते फलस्योत्पत्त्यर्थं किञ्चिदप्यदत्त्वा एवमपि ॥ हेतुफल-
स्यादत्त्वा च यदि सतु निरुध्यते ॥ हेतो निरुद्धे जातं तत्फलमहेतुकं भवेत् ॥ यदि फलस्य
किञ्चिदप्यदत्त्वा सर्वात्मना हेतुर्निरुध्यते ननु तस्मिन् हेतौ निरुद्धे यत्फलमुत्पद्यते तद-
हेतुकमेव स्यात् नचाहेतुकमस्तीत्युक्तौषा कल्पना ॥ अत्राह ॥ यद्येवं फलस्य हेतानुत्पत्तौ
वोष एवं सति सहोत्पन्नैव सामग्री फलस्य जनिकातु ॥ तद्यथा ॥ प्रदीपप्रभाया इति ॥
यथापि कल्पना नोपपद्यते इति प्रतिपादयन्नाह ॥

✓ फलं सदैव सामग्र्या यदि प्रादुर्भवेत् पुनः ।

एककालौ प्रसज्येते जनकायश्च जन्यते ॥

✓ नचैककालयोः सद्योत्पत्तौ विषाणयोर्जननकत्वं दृष्टं ॥ वामदक्षिणफलयोश्चरणयोश्चैत्य-
उक्तौषा कल्पनेत्युक्तमेतत् ॥ अत्राह जनकः ॥ नैव ह्यभूत्वा भावानामुत्पत्तिर्गुक्ता आका-

स्मिकत्वप्रसङ्गात् ॥ तस्माद्धेतुप्रत्ययसामग्रीतः पूर्वमेव तत्फलमनागतावस्थायां व्यवस्थित-
मनागतात्मनस्तस्य हेतुप्रत्ययसामग्र्या वर्तमानावस्था जन्यते द्रव्यं तु व्यवस्थितमेवेति
तावत् प्रत्युच्यते ॥

पूर्वमेव च सामग्र्याः फलं प्रादुर्भवेद्यदि ।

हेतुप्रत्ययनिर्मुक्तं फलमाहेतुकं भवेत् ॥

यदि भवतामभिहितं सामग्रीतः पूर्वमेव फलं स्वरूपतः स्यादिति ॥ तद्धेतुप्रत्ययनिरपेक्षं
स्यात् ॥ ततश्चाहकं स्यात् ॥ न वा हेतुक्रानां पदार्थानामस्त्वं युक्तं ॥ खरतुरगोरग-
विघाशादीनामप्यस्त्विप्रसङ्गात् ॥ पूर्वसिद्धस्य च पुनर्हेतुप्रत्ययापेक्षायान्निवृत्त्ययोजनत्वादित्यु-
क्तमेतत् ॥ अन्ते पुनर्वर्णयन्ति ॥ हेतुरेव फलं जनयति न सामग्री ॥ न चोक्तदोष-
प्रसङ्गो यस्मान्न ह्यनो हेतुरन्यत्फलं ॥ यतः किं हेतुं दत्त्वा फलस्य हेतुर्निरुध्यते ॥ उता
इत्थैवेति विचारः स्यादपितुरेवा निरुद्धः फलात्मनो व्यवस्थित इत्युच्यते ॥ एवमपि ॥

निरुद्धं चेत् फलं हेतौ हेतोः संक्रमणं भवेत् ।

पूर्वजातस्य हेतोश्च पुनर्जन्मप्रसज्यते ॥

यदि निरुध्यते हेतो भवन्मतेन फलमुत्पद्यते तच्च फलं हेत्वात्मकं एव भवतीति परि-
कल्प्यते ॥ एवं सति हेतौ संक्रमणं भवेत् ॥ नटस्य दशान्तरपरित्यागेन वेदान्तरसञ्चारवत्
हेतोः संक्रमणमात्रमेव स्यात् ॥ नत्वपूर्वस्य फलस्योत्पादः ततश्च हेतोर्निरुध्यतेव स्यात् ॥
नच नित्यानामस्त्वं क्वचिदस्ति । यथोक्तं शतके ॥

अप्रतीत्यास्ति कालोऽस्ति कदाचित् कस्यचित् क्वचित् ।

न कदाचित् क्वचित् कश्चिदिद्यते तमशाश्वत इति ॥

किं च एतस्य कल्पनायां पूर्वजातस्य च हेतोः पुनर्जन्म प्राप्नोति ॥ न च जातस्य पुनरपि
युज्यते निवृत्त्ययोजनत्वात् ॥ पुनरस्य प्रसङ्गाच्च ॥ अथ मन्यसे येनात्मनो विद्यमानो न
तेनैवात्मन्तो जायते ॥ ये न वात्मनोः विद्यमानस्तेनैव जायत इति ॥ एतदपि न युक्तं ।
अपरित्यक्तस्वभावस्य हेतुस्वरूपस्य फलमिति ॥ संज्ञात्र भेदादवस्थाभेदाच्च द्रव्यभेदस्य
साधयितुमशक्यत्वात् फलावस्थायां च परित्यक्तहेतुस्वभावस्य फलशब्दवाच्यत्वाद्धेतुः फला-
त्मना तिष्ठतीति यत्किञ्चिदेतत् किं चान्यत् । यदि हेतुफलं जनयेत् निरुद्धा वा जनयेत् ॥
निरुद्धो वा फलमव्युत्पन्नं वा जनयेदनुत्पन्नं वा ॥ उभयथा च नोपपद्यते इति प्रति-
पादयन्नाह ॥

जनयेत् फलमुत्पन्नं निरुद्धोऽस्तं गतः कथं ।

तिष्ठन्नपि कथं फलेन जनयेदृतः ॥

तिष्ठन्नपि हेतुरविकृतरूपाविद्यमानेन फलेन वृतः संबद्धः कथं जनयेत् ॥ इह हि कारणं विकृतिं गच्छन्न जायते ॥ अन्यस्य कारणमिति ॥ कारणभावप्रतिपद्यमानस्य हेतोरवश्य-
विकारेण भवितव्यं यस्तु नाविक्रियते सहेतुलक्षणयुक्त एव न भवतीति ॥ फलेन च संबद्धः
कथं जनयेत् ॥ फलस्य विद्यमानत्वात् अथ मन्यसे विद्यमानस्य फलस्य पुनर्जनयितुमशकत्वा-
दङ्गत एवासंबद्ध एव हेतुफलेन फलं जनयिष्यतीति ॥ एतदप्युक्तमित्याह ॥

अथावृतः फलेनासौ कतमञ्जनयेत् फलं ।

यदि हेतुफलेनासंबद्ध एवेत्येते तदा ॥

कतमदिदानीं फलं जनयतु सर्वमेव वा फलं जनयदसंबद्धत्वात् ॥ नवा किञ्चिज्जनय-
दसंबद्धत्वादेवेत्यभिप्रायः किञ्चान्यत् यदि हेतुः फलं जनयेत् । सदृष्टो वा फलं जनयद्दृष्टो
वा ॥ उभयथा च न युज्यत इत्याह ॥ न ह्यद्दृष्टश्च दृष्टश्च हेतुर्जनयते फलं तत्र यदि
हेतुदृष्ट्या जनयतीति परिकल्पिते तन्न युज्यते ॥ यस्माद्द्विविद्यमान एव द्रष्टुं पार्थितेनाविद्य-
मानं विद्यमानं चेत्यन्यते विद्यमानत्वादिति ॥ एवं तावद्धेतुफलं दृष्ट्या जनयति ॥ सर्वस्य
फलस्य हेतोर्जनकत्वप्रसङ्गात् ॥ अथ किमिदं दर्शनं किं वा अदर्शनमित्युच्यते प्रसिद्धमेत-
ल्लोक उपलब्धिदर्शनमिति ॥ नत्विकवीजादिषु नेन्द्रियेषु संभवति सम्भवे तु भावानास्मान्ना-
नास्माकमयं पर्यनुयोगः । किन्तु हि तस्योत्पादवादिनः । तत्र यदुत्पादवादे ब्रूयात् दृष्ट्या जन-
यतीति सव्यक्तव्यानदृष्टमेतल्लोकयद्बीजादिकं पश्यतीति तस्मादप्युक्तैषा कल्पना ॥ अथ दृष्टेति
कल्पयदेवमपि यावत्किञ्चिद्दृष्टं सम्भवति ॥ तत्सर्वमुत्पादयन्न चोत्पादयति तस्मान्नादृष्टमपि
जनयति ॥ अनिष्टापत्त्या हि चेमां परिकल्पनां विचारयासास ॥ संसाराटवीकान्तारगिरि-
दरीप्रपाददुःखमालाससालामालतारतामिव बुद्धिपूर्वकर्तृकं च पुरुषादिकारिणो जगद-
भ्युपगच्छन्तो निग्रन्यास्रैकन्द्रियं बीजादिकं प्रतिपन्नाः प्रसङ्गान्न व्यतिवर्तन्त इति ॥ तस्मान्नास्ति
दोषः ॥ किञ्चान्यत् ॥ यदि युष्मदभिगता हेतोः फलस्य वान्यानल्लौकिकलक्षणं ॥ संगमनं
स्यात् स्यात्तदानीं तयोर्जन्यजनकभावो यस्मान्न हि परस्परसंगतयोरेतलोकान्धकारयोः संसार-
निर्वाणयोर्जन्यजनकभावादृष्ट इति ॥ अतोऽवश्यहेतुफलभावयोर्जन्यजनकभावमिच्छता
परेण संगतिरभ्युपेया ॥ स च कालत्रयेऽपि विचार्यमाणो न सम्भवति ॥ अतो हेतुः फलं
जनयति ॥ यथा च संगतिर्वास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

मातीतस्य ह्यतीतेन फलस्य सह हेतुना ।

माजातेन तु नष्टेन संगतिर्जातु विद्यते ॥

अतीतस्य सावत् फलस्यातीतेन सह जातु कदाचिदपि संगतिर्नास्ति अतीतत्वेनोभयो-
रप्यविद्यमानत्वात् ॥ नाप्यजातेन हेतुनाऽतीतस्य फलस्य संगतिर्जातुविद्यते नष्टाजातत्वे-
नोभयोरप्यविद्यमानत्वात् ॥ भिन्नकालत्वाच्च ॥ नापि जातेन वर्त्तमानेन हेतुना सहातीतस्य
फलस्य संगतिः ॥ सम्भवविभिन्नकालत्वान्नष्टस्य च फलस्याविद्यमानत्वाद्बन्ध्यापुत्रेण च
देवदत्तस्येत्यभिप्रायः ॥ यथा चातीतस्य फलस्यातीतेनागतवर्त्तमानेन हेतुना सह कदाचित्
संगतिरस्ति ॥ एवं वर्त्तमानस्यापि फलस्य त्रैकालिकेन हेतुना सह नास्ति संगतिरिति
तत्प्रतिपादयन्नाह ॥

✓ नजातस्य ह्यजातेन फलस्य सह हेतुना ।

नातीतेन नजातेन संगतिर्जातु विद्यते ॥ १३

जातस्य फलस्य भिन्नकालत्वाद्जातेन वातीतेन च हेतुना सह संगमनेनास्ति नापि
वर्त्तमानस्य वर्त्तमानेन हेतुना सह संगतिरस्ति हेतुफलयोर्प्रागपद्याभावात् ॥ समाह्वसंगति-
वैयर्थ्यात् ॥ किं तर्हि विद्यमानयोः परस्परनिरपेक्षयोः पुनः संगत्या प्रयोजनमिति नास्ति
संगतिः ॥ इदानीं नागतस्यापि फलस्य यथातीता नागतप्रत्युत्पन्नेन हेतुना सह संगमनं
नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

नाजातस्य हि जातेन फलस्य सह हेतुना ।

नाजातेन न नष्टेन संगतिर्जातु विद्यते ॥ १४

अजातं हि फलमसंविद्यमानं तस्य भिन्नकालेन वर्त्तमानेनातीतेन च हेतुना सह संगमनं
भिन्नकालत्वाद्नागतेनापि हेतुना सह नास्ति संगमनेनोभयोरविद्यमानत्वाद्यद्वा चैवं सर्वथा
हेतुफलयोः संगतिर्नास्ति तदा ॥ असत्यां संगतौ हेतुः कथं जनयते फलं नैव हेतुः कथं
जनयते फलं नैव हेतुः फलं जनयति संगतेन विद्यमानत्वात् ॥ बन्ध्यापुत्रमित्येवमभिप्रायः ॥
अथापि स्या सत्यानेव संगतौ हेतुफलं जनयतीति ॥ तदपि न युक्तं कालत्रयेऽपि संगत्य-
मुपलब्धः ॥ अस्यापि कथञ्चिद्धेतुफलयोः संगतिं परिकल्पयते । एवमपि सत्यां वा संगतौ
हेतुः कथं जनयते फलं ॥ स हि तस्य फलस्य पुनर्जन्मवैयर्थ्यात् ॥ असन्निहितानां च
संगतेन युक्तं स्यादित्यभिप्रायः ॥ किं चाग्नद्धेतुः फलेन शून्यश्चेत् कथं जनयते फलं ॥ यो यः
फलस्य हेतुः फलस्य जनक इत्थत्वे स तेन शून्यो वा भवन् फलमुत्पादयेदशून्यो वा ॥ तत्र
हेतुः शून्यः फलेन रहितः फलं जनयति ॥ अहेतुवत् फलशून्यत्वात् फलेनाशून्योऽपि हेतुः
फलं जनयति विद्यमानत्वात् फलस्य विद्यमानपुत्रवैवदत्त इव ॥ एवं तावत् फलशून्यो वा
हेतुः फलं जनयति ॥ यथापि फलमुत्पद्यते तच्चाप्यशून्यं वा तत्र तावत् फलं नोत्पद्यते
शून्यमशून्यं न निरोत्स्यते ॥

अनिरुद्धमनुत्पन्नमशून्यं तद्भविव्यति ॥

अशून्यं हि फलमप्रतीत्यसमुत्पन्नं स्वभावव्यवस्थितं तदेवंविधं फलं नैवात्यत्स्यते ॥
स्वभावस्यानपायित्वाच्च न निरोत्स्यते । ततश्चाशून्यं तद्विद्यमानमनिरुद्धमनुत्पन्नवत् स्यात् ॥
चैतदिष्टमित्यतोऽशून्यं तत्फलं न भवति ॥ उत्पादनरोधाभ्युपगमात् ॥ इदानीं शून्यमपि
तत्फलं न सम्भवति ॥ अनुदयव्यवत् स्वप्नसङ्गादिति प्रतिपादयन्नाह ॥

कथमुत्पद्यते शून्यं कथं शून्यं निरोत्स्यते ।

शून्यमप्यनिरुद्धं तदनुत्पन्नं प्रसज्यते ॥

तत्र शून्यमुच्यते ॥ यत्स्वभावेन नास्ति । यच्च वस्तुस्वभावेन नास्ति तत् कथमुत्पद्यते ॥
तयं वा निरोत्स्यते ॥ नहि स्वभावेनाविद्यमानस्याकाशवदनुदयव्यथौ दृष्टौ तस्मान्शून्यमपि
तत्फलमिद्यमानमनिरुद्धमनुत्पन्नञ्च प्रसज्यते । किं चानात् । यदि हेतुः फलं जनयति ।
फलादव्यतिरिक्तो वा जनयत्यतिरिक्तो वा ॥ उभयथा नोपपद्यत इत्याह ॥

हेतोः फलस्य चैकत्वं नहि जातूपपद्यते ।

हेतोः फलस्य चान्यत्वं नहि जातूपपद्यते ॥

तदेतत् प्रतिज्ञामात्रकमिति प्रतिपादयन्नाह ॥

एकत्वे फलहेत्वोः स्यादैक्यं जनकजन्ययोः ।

पृथक्त्वे फलहेत्वोः स्यात्तुल्यो हेतुरहेतुनेति ॥

यदि हेतोः फलस्य चैकत्वं स्यात्तदा जन्यजनकयोरेकत्वं सद्युभयत्वं न स्यात् ॥ न वानयोरेकत्वं
पतापुत्रयोश्चक्षुश्चक्षुर्विज्ञानयोर्वीजाङ्गुरयोश्चैकप्रसङ्गात् ॥ एवं तावत् हेतोः फलस्य चैकत्वं
नास्ति ॥ इदानीमन्यत्वंमपि नास्ति किं कारणं यदि हेतोः फलस्य च भवन्मतेनाभि-
मतमन्यत्वं स्यात्तदा परत्र निरपेक्षत्वाद्हेतुनिरपेक्षमेव फलं स्यात् ॥ न चैवमेवमित्यतोऽन्यत्वं-
मपि हेतोः फलस्य न संभवति ॥ यथोश्चैवं विचार्यमानयोस्तत्त्वान्यत्वं न स स्तयोर्न कदा-
चेच्चजन्यजनकभाव इत्यतेऽतो नैव हेतुः फलं जनयति । किञ्चानात् । यदि हेतुः फलं
जनयति तदा तत्फलं स्वभावेन सम्भूतं वा किं चात उभयथा च न पुज्यत इत्याह ॥

फलं स्वभावसम्भूतं किं हेतुर्जनयिष्यति ।

फलं स्वभावात् सम्भूतं किं हेतुर्जनयिष्यति ॥

तत्र सत्फलं स्वभावेन सम्भूतस्वभावेन विद्यमानेनैतन्न पुनर्जन्यते विद्यमानत्वात् विद्य-
मानघटवत् ॥ यदपि स्वभावेनासम्भूतं फलं तदपि हेतुर्न जनयति स्वभावेनासम्भूतत्वात् ॥

खरविघारवत् ॥ प्रतिविम्ब्वनानैकान्तिकतति चेत् भवत्वनैकान्तिकता निःस्वाभाव्यन्तु
सिद्धिभावाणां ततश्च स स्वभाववादत्यागः स्यादस्मदादानुवर्णनमेव स्यात् ॥ स स्वभावश्च
न कश्चित् पदार्थो नामास्तीति प्रतिदन्त्युभावाभावाद्भिः स्वभावो नास्तीति । कुतो नैका-
न्तिकता नह्यस्माकं प्रतिविम्ब्वकं सस्वभावं नापि निःस्वभावं धर्मिणमन्तरेण तद्वर्त्मयो-
रप्यभावात् नह्यार्याः प्रतिविम्ब्वकं नाम किञ्चिन्निःस्वभावं सस्वभावं वोपलभन्त इति ॥
तत्र पूर्वफलं नोत्पत्स्यत इत्यादिना श्लोकद्वयेन मोक्षादुत्पत्तिक्रियाकर्तृत्वं फलस्य निषिद्धं ॥
इदानीं हेतोः फलोत्पत्तिक्रियाप्रयोजकत्वं प्रतिषिद्धमिति ॥ व्ययस्य पूर्वकाविशेष इति
विज्ञेयं ॥

अत्राह ॥ यद्यपि हेतोः फलोत्पत्तिक्रियाप्रयोजकत्वं निषिद्धं तथापि हेतुस्त्वावत् स्वभा-
वताऽस्ति न वा सति फलहेतो हेतुत्व सिध्यति ॥ तस्मात् फलमपि भविष्यतीत्युच्यते
स्याद्वेतु येद्यजनयतोऽस्य हेतुत्वं न स्यात् ॥ न वा जनयमानस्य हेतोर्हेतुत्वमुपपद्यते ॥
अथ स्याद् यद्यप्येवं हेतो हेतुत्वं नास्ति तथापि फलं तावदस्ति नच हेतुमन्तरेण फलं
युक्तमिति । फलमद्वाद्देतुरपि भविष्यतीत्युच्यते । यदाऽजनयमानस्य हेतोर्हेतुत्वं नास्तीत्युक्तं ॥
तदा हेतुत्वानुपपत्तौ च फलं कस्य भविष्यतीति ॥ तस्मात् फलमिति नास्तीति ॥ अत्राह ॥
नैव हि केशलस्य हेतोः फलोत्पत्तिक्रियायाः प्रयोजनकत्वं किन्तर्हि हेतुप्रत्ययसामग्रीफलं
जनयत इत्युच्यते ॥ उक्तद्रोघत्वान्न युक्तमेतत् ॥ अपि चेय हेतुप्रत्ययसामग्री यदि फलस्य
जनिकति कस्यते किं सात्यमेव तावदात्मानं जनयति उताहो न । यदि जनयतीति
कस्यते तन्न युज्यते ॥ न ह्यनयोरात्मभावस्य प्रयोजकत्वं दृष्टमिदं तः सामग्र्या वाच्य लब्धात्म-
भावया भवितव्यं न लब्धात्मभावायाः पुनः स्वात्मोत्पादप्रयोजकत्वं युक्तमित्यतो न सामग्र्यं
स्वात्मानमुत्पादयति या चात्मानं नोत्पादयति सा कथं फलमुत्पादयितुं शक्नोतीति प्रति
पादयन्नाह ॥

न च प्रत्ययहेतूनामिथमात्मानमात्माना ।

या सामग्री जनयते कथं जनयतात् फलं ॥

प्रत्ययानां हेतूनां च येयं सामग्री तावदात्मनैवात्मानं नोत्पादयति स्वात्मनिवृत्ति-
निराधात्पत्त्याः पुनरुत्पादवैयर्थ्याच्च ॥ या चैवमात्मानमेव तावन्न जनयति सा कथं प
जनयिष्यति नहि बन्धादुद्दिता आत्मानं जनयितुमशक्ता सती पुत्रं जनयिष्यती
युज्यते ॥ सामग्र्यपि स्वात्माजनिका फलं जनयतीति न युज्यते तस्मान्न सामग्रीकृतं फलं
अथापि स्याद् यदि सामग्रीकृतफलं संभवति । एवं तर्ह्यसामग्रीकृतं भविष्यतीति न
उच्यते ॥ नासामग्रीकृतं फलं न सम्भवति तदा कथमत्यन्तविबुद्धसामग्रीकृतं भविष्यति
असामग्रीकृतमिति फलन्न सम्भवति ॥ अथास्याद्यद्यपि नास्ति फलं स्वभावतस्तथ
हेतुप्रत्ययसामग्री तावदस्ति नच फलमन्तरेण हेतुप्रत्ययसामग्री सम्भवति ॥ फलमपि संभ-
व्यतीत्युच्यते ॥ स्याद्वेतुप्रत्ययसामग्री यदि फलमेव भवेत् ॥ यदा तु यथोदितेन न्या

फलमेव नास्ति ॥ तदास्ति प्रत्ययसामग्री कुत एव फलं ॥ विना फलाभाव सति निर्हेतुक
हेतुप्रत्ययसामग्र्यपि नास्तीत्यभिप्रायः ॥ उक्तं ह्यार्यललितविक्षरसूत्रे ॥

कण्ठोष्ठप्रतीत्यतालुकं जिह्वापरिवर्तिरवन्तिरचराः ।
नच कण्ठगतानतारूक अचरेकेकश्च नोपलभ्यते ॥
सामग्रीप्रतीत्येवं च सा वाचमनबुद्धिवसनौश्वरी ॥
मनोवाच अदृश्यरूपिणी वाह्यतान्तरिनोपलभ्यते ॥
उत्पादव्ययं विपश्यतो वाचरूतघोषस्वरस्य पण्डितः ॥
चणिका वणिका तदादृशी सर्वा वाचप्रतिश्रुतकोपमा ॥

तथार्यपरिपरिपुच्छ्यामुक्तं भगवता ॥ इह सामनिबूलमनो प्रवयया शृष्टिलिंगं जहत्वा
बलवन्तो भविष्यथ श्रेष्ठा एषु निर्हेणितः कारुणिकेन ॥ प्रव्रजित्वा शृष्टिलिङ्गं जहत्वा रुच्य-
फलस्य भविष्यति प्राप्तिः ॥ पुनर्धर्मस्वभावतुलिः सर्वफलानफलानफला नच प्राप्तिः ॥
अलभन्तफलन्तय प्राप्ती आश्चर्य्यं पुनः जायति तेषां अहो अतिकारुणिका नर्गमहा सुष्टु
पदर्शितसूक्तिजिननेति ॥ यथार्यप्रज्ञापारमितायामष्टसाहस्रिकायां ते नहि कारुणिक बोधि-
सत्त्वेन महासत्त्वेन सहस्रां नादसनुद्धेन न रूपे स्थातव्यं न वेदानायां न संज्ञायां न संस्कारे
पुनर्विज्ञाने स्थातव्यं ॥ नश्रोतश्रापत्तिफलेन सकृदागामिनाफलेनानागामिफलेनार्हत्वेन
प्रत्येकबुद्धत्वेन सम्यक् सम्बुद्धत्वे स्थातव्यमिति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मधमकटृत्तो
सामग्रीपरौत्तानामविश्रतितमं प्रकरणम् ॥

अत्राह । विद्यत एव स्वभावतः कालः सम्भविवनिमित्तत्वात् ॥ इह कश्चित्काल-
सपेक्षाङ्कुरोपपत्तिभावानामुत्पादो भवति कश्चित् कालविशेषसपेक्ष्य विभवविनाशो भवति ॥
न सर्वदाविद्यमानापि हेतुप्रत्ययसामग्रीत्यतो विद्यत एव कालः सम्भविवनिमित्त-
त्वात् उच्यते ॥ स्यात् सम्भवति भवनिमित्ततो कालस्य सम्भवविभवादेव स्यातां नतुस्तः ॥
यथा च नस्तस्तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

विना वा सह वा नास्ति विभवः संभवेन वै ।

विना वा सह वा नास्ति संभवो विभवेन वै ॥

इह यदि संभवविभवौ स्यातां तावन्नोन्यं सह भावेन वा स्यातां विना भावेन वा ॥
उभयथा च विचार्य्यमाद्यौ न सम्भवतः कथं कृत्वा ॥ तत्र तावद्यथा विना संभवेनोत्पादे च

विभवो विनाशो नास्ति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥ भविष्यति ॥ कथं नामविभवसम्भवं विना विनैव जन्ममरणविभवं नोद्भवं विना ॥ सम्भवं विना कथं नामविभवो विनाशो भविष्यति कथं नाम सत्येन प्रसिद्धमत्यन्तासम्भवं दर्शयति ॥ कथं नाम भविष्यतीति नैवेतत् सम्भवतीत्यभिप्रायः ॥ यदि पुनर्विनैव सम्भवं विभवः स्यात् कः स स्यादुच्यते विनैव जन्म-मरणं स्यात् ॥ अजातस्य मरणं स्यान्न वा जातस्य मरणं दृष्टमिति ॥ तस्माद्विभवो नोद्भवं विना भवितुमर्हति ॥ आद्येनात्र श्लोकस्यार्द्धेन प्रतिज्ञामर्थेनोपादनप्रसङ्गापादनं ॥ अन्तेन निमगनमिति विज्ञेयं ॥ एवं तावद्दिना संभवेन विभवो न युक्त इति प्रतिपाद्येदानौ सह सम्भवेनापि विभवो यथा न सम्भवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

संभवेनैव विभवः कथं सह भविष्यति ।

न जन्ममरणं चैव तुल्यकालं हि विद्यते ॥

यदि हि संभवेन सह युगपत्तस्य कालं विभवः स्यादेवं सति जन्ममरणौ युगपत् स्यातां परस्परविरुद्ध आलोकान्यकारवदेकस्मिन् काले विद्यत इति ॥ तस्मात् सदापि संसरण-विभवस्य नास्ति सिद्धिरिति स्थितं ॥ यदा चैवं संभवेन विना वा सह वा विभवस्य नास्ति सिद्धिरेवं संभवस्यापि विना सह वा विभवेन नास्ति सिद्धिरिति प्रतिपादयन्नाह ॥

भविष्यति कथं नाम संभवो विभवं विना ।

अनित्यतो हि भावेषु न कदाचिन्न विद्यते ॥

नैव हि संभवो विभवेन विना युज्यते ॥ यस्मादनित्यतो हि भावेषु भवनधर्मेकेषूत्पाद-धर्मेकेषु न कदाचिन्न विद्यते ॥ किं वा तर्हि सर्वदेव विद्यते ॥ उक्तं हि ॥

जरामरणधर्मेषु सर्वभावेषु सर्वदा ।

तिष्ठन्ति कतमे भावा ये जरामरणं विनेति ॥

यदा चैवं नित्यमनित्यतोऽनुगताः सर्वे भावास्तदा कुतः सा काचिदवस्था या विनाश-रहिता स्यादितोऽस्य नास्ति विभवेन विनोत्पादसम्भव इत्येवं तावद्दिना विभवेन नास्ति सम्भवः ॥ शेषमत्र संस्कृतपरौक्षायं विचारितत्वात् विचार्यते ॥ यस्तु सहेतुको विनाशः संस्कृतलक्षणत्वादुत्पादवदिति साधनसुक्तिव्यास्यचित्तलक्षणैरनैकान्तिकतामाह ॥ स न युक्त-माह ॥ तद्विनाशस्यापि जातिप्रत्ययत्वेन सहेतुकत्वात् साध्यसमत्वाच्चानैकान्तिकताभावात् ॥ यदपि निर्द्वेषं भावात्मभाव एवाभूत्वा भावादुत्पाद उच्यते ॥ तस्माद्बुद्ध्यसदुत्पादसिद्धव्यव-हारतोऽपि दृष्टान्तभाव इति ॥ तदपि न युक्तं ॥ अद्रव्यसतां प्रतिविम्बादि ॥ न सहेतुक-त्वाभ्युपगमात् ॥ यथोक्तमाचार्यपादैः हेतुतामेव वा ॥ येषां तदभावान्न सन्ति यत् कथं नाम न तद्येष्टं प्रतिविम्बसमागतमिति ॥ अस्मादागमात् कुतो व्यवहारतो दृष्टान्तः

सिद्धिः ॥ यदि च भावात् ॥ यत्तत्त्वान्नत्वेन न शक्यते वक्तुं तत्संवृत्यापि नास्तीत्युच्यते ॥
नीलादिकमपि नास्तीत्युच्यते ॥ यथोक्तं रत्नावल्यां ।

रूपस्थाभावमात्रत्वादाकाशं नाममात्रकं ।

भूतैर्विना कुतो रूपं नाममात्रकमुच्यत इति ॥

अपि च ॥ कुतो माध्यमिकानां स्वभावरूपं सिद्धसंलोकं यस्यावस्थाविशेष उत्याद्युक्तमेव
दृष्टान्तासिद्धतोद्भावनं ॥ यच्चोक्तं सहेतुको विनाशो विनाशवत्त्वाद्यथाऽसंस्कृतमिति ॥
तस्यैव ब्रुवता महान् विरोधाऽनेन हेतुना भवति ॥ यथा ह्ययं हेतुर्विनाशस्य निर्हेतुकत्वं
साधयति ॥ एवं लक्षणं संस्कृतत्वाभावेऽपि साधयति ॥ तथा संस्कारस्कन्धसंग्रहप्रतीत्य-
समुत्पादाङ्गसंग्रहादिकमपि सर्वं विरोधयतीति न युक्तमेतन्मतं ॥ तथा न विज्ञानं विषय-
स्वरूपच्छेदकमविज्ञानवत्त्वादसंस्कृतवदित्यादिना सर्वविरोधान्महत्पत्तिर्नोपपद्यते-
ऽस्ति नास्येयमेतत् ॥ इदानीं विभवेन सह यथा सम्भवस्य नास्ति सिद्धिस्तथा प्रति-
पादयन्नाह ॥

संभवो विभवेनैव कथं सह भविष्यति ।

न जन्ममरणं चैव तुल्यकालं हि विद्यते ॥

यदि हि सम्भवो विभवेनैव सह स्यात्तदा जन्ममरणयोस्तुल्यकालता स्यात् च संभवति ॥
तस्मात् सह भावेनापि संभवति भवयानीस्ति सिद्धिः ॥ अपि स्यादप्यद्यपि जन्ममरणयो-
रेकोभावेन वा नानाभावेन वा नास्ति तथापि विद्यते ॥ एवं संभवविभवो वाच्यत्वा-
द्विज्ञानवदित्युच्यते ॥ यदि वाच्यत्वेनानयोः सिद्धिरिष्यते बन्ध्यापुत्रस्यापीष्यतां ॥ अपिच ॥

सह नान्येन वा सिद्धिर्विना नान्येन वा ययोः ।

सिद्धिः कथं नु खलु विद्यते । सहभावासहभावरहितं नास्ति ॥ पक्षान्तरं यतः सम्भव-
विभवयोः सिद्धिः स्यादवाच्यतया सिद्धिर्भविष्यतीति चेत् ॥ केयमवाच्यता नाम ॥ यदि
सिश्रोभावस्थानुपपन्नः । पृथग् पृथग् सिद्धयोर्भिन्नाभिन्नीभावाभावात् ॥ अनिद्वार्यमानो
स्वरूपत्वाद्बन्ध्यापुत्रस्यासगौरतादिवद् एव संभवविभवादिति स्यात् ॥ यदा चैवं संभव-
विभवौ नस्तस्तदा तद्वेतुरपि कालो नास्तीति सिद्धं किञ्चान्त ॥ इह तो संभवविभवो
परिकल्प्यमाणौ क्षयधर्मिणौ वा भावस्य परिकल्पयतामक्षयधर्मिणां वा । उभयथा च
नोपपद्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

अक्षयसंभवो नास्ति नाक्षयस्यास्ति संभवः ।

क्षयस्य विभवो नास्ति विभवो नाक्षयस्य च ॥

तत्र च यद्य लक्षणस्य भावस्य विरोधिधर्मसद्भावात् सम्भवो न युक्तः । अक्षयस्यापि भावलक्षणवियुक्तत्वात् खरविघाणस्य च संभवो न युक्तः ॥ एवं क्षयस्य विभवो नास्ति नाक्षयधर्मा ह्यविद्यमानस्तस्य निराश्रयाविभवो न युक्तः । तथा विभवो नाक्षयस्य च । अक्षयधर्मा हि भावाभावलक्षणविलक्षणस्तस्याविद्यमानस्य कुतो विभवो भविष्यति । यो न सम्भवविभवौ नक्षयधर्मिणो नाक्षयधर्मिणो भावस्य संभवेत्तनैव सम्भवत इति नस्तं सम्भवविभवौ ॥ अत्राह ॥ विद्यत एव भावानां सम्भवविभवौ तदाश्रयिधर्मिसद्भावात् ॥ इह भावाश्रयो संभवविभवौ स च तावद्भावोऽस्ति तत्सद्भावात्तदाश्रितावपि धर्मा भविष्यत इत्युच्यते ॥ स्यातां भावाश्रितावैतौ धर्मा यदि भावः स्याद्यदा तु भावो नास्ति तदा ॥

सम्भवो विभवश्चैव विना भावं न विद्यते ॥

कस्मात् पुनर्भवाभावता नास्तीति चेत् ॥ यस्मात्—

सम्भवं विभवं चैव विना भावो न विद्यते ॥

भाषस्य हि लक्षणभूतो संभवविभवौ तौ च स्वरूपतो नस्त इति प्रसिद्धौ । यदा च तौ भावतः प्रतिसिद्धौ तदा च लक्षणं संभवं विभवं च विना कुतो वा लक्षणविलक्षणो भावो भविष्यति । भावं च विना नस्तः संभवविभवौ ॥ अपरे तु पूर्वोक्तं पश्चिमं कृत्वा व्याचक्षते ॥ स्त एव संभवविभवौ भावधर्मित्वात् । इह यद्भास्ति न तस्यास्ति भावधर्मित्वं तद्यथा ॥ मण्डकजटाशिरामण्येः भावधर्मा च सम्भवविभवौ तस्मात् स्त एव ताविति ॥ यदि कस्यचित् परमार्थतः सम्भवविभवौ स्यातां सभाव इति युक्तं स्यादभिधातुं तौ च नष्ट इति ॥

सम्भवं विभवं चैव विना भावो न विद्यते ॥

भावस्य संभवविभवत्वादिति भावः ॥ तदमन्वे च हेतोरसिद्धार्थता तथा संभवो विभवश्चैव विना भावन्न विद्यते ॥ आश्रयस्याभावादाश्रितस्यासिद्धिरित्यभिसन्धिरिति ॥ किं चान्यत् ॥ इह यौ सम्भवविभवौ परिकल्पमानौ शून्यस्य वा भावस्य परिकल्पयतामशून्यस्य वा ॥ उभयथा च नोपपद्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

संभवो विभवश्चैव न शून्यस्योपपद्यते ।

अविद्यमानाश्रयत्वादाकाशचिन्नवदित्यभिप्रायः । तथा संभवो विभवश्चैव नाशून्यस्योपपद्यते ॥ अशून्यस्यासत्त्वात् निराश्रयो सम्भवविभवौ नोपपद्यतः किञ्चान्यत् ॥ इह यदि सम्भवविभवौ स्यातां तावेकत्वेन वा स्यातामन्यत्वेन वा ॥ उभयथा च नोपपद्यत इत्याह ॥

संभवो विभवश्चैव नैक इत्युपपद्यते ॥

परस्परविरुद्धयोरालोकान्यकारयोरिवैकत्वानुपपत्तेः ॥

सम्भवो विभवश्चैव न नानेत्युपपद्यते ॥

उभयोः परस्परमप्यभिचारित्वात् ॥ नहि सम्भवरहितस्य विनाशो न विभवरहितस्य सम्भवो द्रष्टु इति ॥ एवमुभयोः परस्परमप्यभिचारित्वात् ॥

सम्भवो विभवश्चैव न नानेत्युपपद्यते ॥

अथ स्यात् किमनयोः शून्योक्तिकथोरागोपात्माङ्गनादिको हि जनाद्यस्मात् सम्भव-
विभवं च पश्यति तस्मात् स्तः सम्भवविभवौ ॥ न ह्यविद्यमानो बन्धातनयः शक्रो
द्रष्टुमिति ॥ एवमपि च सम्भवश्चैव विभवश्चैव तु भवेत् ॥ उच्यते ॥ अनेकान्तिकमेतत् ॥
नहि यद्यलोकानोभयं लभ्यते तस्य तस्यास्तित्वं ॥ तथा ह्यागोपालांगणादिकां जनो गन्धर्व-
नगरमायास्वप्नालातचक्रमरीचिकामलिलादिकमसंविद्यमानमपि पश्यति ॥ इन्द्रियोपघाता-
देवमिममपि सम्भवविभव ब्रह्मन्तौ* मोहादेव पश्यतीत्याह ॥

दृश्यते सम्भवश्चैव मोहादिभव एव च ।

अथ कस्मात् पुनरेतदेवं निश्चीयत अविद्यमानस्वरूपाविभौ सम्भवविभवौ मोहादेव
वावलोकनं दृश्यत इति ॥ युक्तो ह्येतदेवं निश्चीयते ॥ का पुनरत्र युक्तिरिह यदि कश्चि-
द्भावो नाम भवेन्नियतं स्वभावाद्वा जायते त्वभावाद्वा ॥ तथा यद्यभावो नाम कश्चित्
सोऽपि भावाद्वा जायते भावाद्वा ॥ उभयथा वोभयोरप्यसंभव इत्याह ॥

नभावो जायते भावो भावोऽभावात् जायते ॥

भावाभावसंभवाख्या भावस्य सम्भवाख्यस्योत्पादो न च विद्यते । कार्यकारणयोर्ग-
पराभावादुत्पादस्य च लब्धजन्मनः पुनरुत्पादवैदर्थादभावादपि भावो न जायते किं कारणं ।
अभावो हि नामविभवो विनाशः स च भावविरुद्धः ॥ तस्माद्भावविरुद्धात् कथं भावः
स्यात् ॥ यदि स्यात्तदा बन्धादुद्दिहत्तरपि पुत्रः स्यान्न चैतदेवमिति ॥ तस्मादभावादपि भावेन
भवति ॥ इदानीमभावोऽप्यभावात् न भवति ॥ भावनिवृत्तिरूपो ह्यभावस्तत्कुतोऽस्य कार्य-
कारणसामर्थ्यं यदि स्यान्निरवृत्तिरस्यापि कार्यकारणसामर्थ्यं स्यात् ॥ यदि वा भावादभावः
स्यात्तदा बन्धादुद्दिहत्तरपि पुत्रः स्यान्न चैतदेवमिति ॥ तस्मादभावादप्यभावो न भवति
इदानीं भावादप्यभावो न भवति भावविरुद्धो ह्यभावः स कथं भावाद्भवेत् ॥ यदि भवेत्
प्रदीपोऽन्यकारः स्यात् ॥ यतश्चैवं विचार्यमाणौ संभवविभवौ नस्तस्मान्मोहादेव लोकेन
दृश्यत इति विज्ञेयं ॥ अथवायमन्यः पूर्वपक्षः इह हि यदि सम्भवविभवौ स्यातां तौ

* ब्रह्मन्तौ इत्यत्रायं पाठश्चिन्त्यः ।

भावाश्रयो वा स्यातामभावाश्रयो वा तो च भावाभावो सर्वथा विचार्यमाणो न सम्भवतः । ततश्च कुतो निराश्रयो संभवविभवविवृतो दृश्यते सम्भवश्चैव मोहाद्भिभवश्चेति विज्ञेयं । यथा च भावाभावो न संभवतस्तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

✽ नभावो जायते भावो भावोऽभावाच्च जायते ॥

नाभावो जायतेऽभावोऽभावो भावाच्च जायते ॥

अस्यार्थः पूर्ववत् ॥ अपिच यदि कश्चिद्भावो नाम स्यात् ॥ तस्मादयव्ययवत्वासंभव-
त्रिव्रवो स्यातां नच कश्चिद्भावः स्वरूपतोऽस्ति स्वरविषाणवत् स्वरभावानुपपन्नत्वादनुत्पन्नत्व-
मसिद्धमिति चेन्न सिद्धं यस्मात् ॥

न स्वतो जायते भावः परतो नैव जायते ।

न स्वतः परतश्चैव जायते जायते कुतः ॥

एतच्चाद्य एव प्रकारेण व्याख्यातव्यात् ॥ न पुनर्वाख्यायते ॥ यश्चैवं यथोक्तं ॥ प्रकारेण
जायते स इदानीं कुतो जायते नैव कुतश्चिज्जायत इत्यभिप्रायः ॥ अथयं चैतदेवमभ्युपेयं
सर्वथा नास्ति भावस्योत्पाद इति ॥ भावसद्भावतोऽभ्युपगमं च भवतः शाश्वतोच्छेददर्शन-
माप्यते ॥ बौद्धमतमनुगल्येत्याह ॥

भावमभ्युपपन्नस्य शाश्वतोच्छेददर्शनं ।

प्रसज्यते यस्मात् स्वभावो हि नित्योऽनित्यो वा भवेत् ॥ यो हि यथाहितपदार्थव्यवस्था-
मतिक्रम्य भावसद्भावदर्शनमभ्युपेति तस्यावश्यं प्रवचनात्यन्तविरुद्धं शाश्वतोच्छेददर्शनद्वय-
मापद्यते किं कारणं ॥ यस्मात् स्वभावः परिकल्प्यमानो नित्यो वा भवेदनित्यो वा । यदि
नित्यस्तदा नियतं शाश्वतत्वादः । अथानित्यस्तदा नियतमुच्छेद इत्यत्राह ॥

भावमभ्युपपन्नस्य नैवोच्छेदो न शाश्वतं ।

किं कारणं ॥ यस्मादुदयव्ययसन्तानः फलहेतोर्भवः । स हि य इह हि हेतुफलयो-
रुदयव्ययानुप्रबन्धः स ह्यस्माकं भवेत् संसारस्तत्र यदि हेतुर्निरुध्यते तदा तद्हेतुकं फलं
नोत्पद्ये तस्मादुच्छेदत्वाददोषः ॥ यदि च हेतुर्निरुध्यते स्वरूपेणावतिष्ठेत्तदा स्याच्छाश्वत-
त्वाददर्शनदोषः न चैतदेवमिति तस्माद्भावोऽभ्युपगमोऽपि शाश्वतोच्छेददर्शनदोषद्वयप्रसङ्गः
सर्वत्र संसारो योऽयं हेतुफलाविच्छिन्नक्रमवर्ती—उत्पादव्ययानुप्रबन्धः संस्काराणामिति ॥
अतो नास्त्यस्माकमयं दोष इत्युच्यते ॥ यो ह्युदयव्ययसन्तानः फलहेतोर्भवः स चेत् ॥
नन्वेवमपि सति व्ययस्यापुनरुत्पत्तिहेतुच्छेदः प्रसज्यते ॥ यो हि हेतुलक्षणः फलम्योत्वतो
हेतुभावमुपेत्य निरुध्यते ॥ ननु तस्य व्ययवतो हेतुलक्षणस्य पुनरनुत्पादादुच्छेददर्शन-
मापद्यते ॥ तत्रायं कथं न दोष इति च भयमभ्युपपन्नस्यार्थं दोषो नच मयाभावोऽभ्युपगतः
स्वभावानुत्पन्नत्वात् सर्वधर्मीणां ॥

यथापि मया प्रतीत्य यद्यद्भवति नहि तावत्तदेव तत् ।
नचान्यदपि तत्तस्मान्नोच्छेदे नापि शाश्वतमित्युक्तं ॥

तत्राप्यमुना नायेन नैःस्वाभाव्यमेव भावानां प्रतिपादनं ॥ अथान्ये हि सतोः भाव-
स्वभावस्वरूपवीजाङ्कुरयोः कथमन्यत्वं न स्यात्तस्मान्नायं प्रसङ्गोऽस्माकं वाधक इति ॥ एवं
तावद्भावमभ्युपपन्नस्य हेतोः पुनरनुत्पादादुच्छेददर्शनप्रसङ्गमुद्गाव्येदानीं शाश्वतवाचप्रसङ्ग-
मुद्गावयन्नाह ॥

सद्भावश्च स्वभावेन नामद्भावश्च युज्यते ॥

यदि हेतोः सद्भावः स्वभावतः स्यात्तस्य पश्चादसद्भावो न स्यात् स्वभावस्यानपायित्वात् ॥
ततश्च शाश्वतदर्शनप्रसङ्गस्तदवस्थ एव किञ्चान्यत् ॥

निर्व्याणकाले वोच्छेदः प्रसङ्गाद्भवसन्ततेः ॥

यद्यपि हेतुफलयोर्मुदयव्ययमन्तानप्रवृत्त्या शाश्वतोच्छेददर्शनप्रसङ्गः परिहृत्यते तथापि
यथास्य मन्तानस्य पुनरप्यप्रवृत्तिसत्तत्र निर्व्याणनियतमुच्छेददर्शनमापद्यते ॥ उच्छेददर्शनं च
प्रहातव्यमित्युक्तं भगवता ॥ एवमिदमुच्छेददर्शनं भविष्यतीति चेदन्मदपि किमर्थं भविष्य-
तीति भावविच्छेदालम्बनत्वात् ॥ निर्व्याणकालभावोच्छेदालम्बनवदित्यभिप्रायः । यच्चोक्त-
मुदयव्ययमन्तानः फलहेतोर्भवः स हीति तदपि नोपपद्यते ॥ कथं वृत्त्वा इह हि चरमा-
भवागतित्वत्तिलक्षणः प्रथमागतिसन्धिलक्षणस्तत्रचरमाभवानिरुध्यमानो हेतुत्वनावतिष्ठते ॥
उपपत्तिलक्षणस्तु प्रथमाभवः फलरूपत्वेन व्यवतिष्ठते ॥ अनयोः स्वभावयोः संसार इति
संज्ञा कृता ॥ अत्र चेदं विचार्यते ॥ य एषः प्रथमाभवः फलरूपत्वेन व्यवस्थाप्यते ॥ स किं
चरमभवनिरुद्ध उपजायते अथानिरुध्ये उत निरुध्यमाने यदा हेतुफलानुप्रवन्थात् सर्वथा
विचार्यमाणो न सम्भवतीति प्रतिपादयन्नाह ॥

चरमे न निरुध्ये च प्रथमा युज्यते भवः ।

चरमे नानिरुध्ये च प्रथमा युज्यते भवः ॥

तत्र यदि चरमे भवे निरुध्ये प्रथमाभवो जायत इति परिकल्प्यते तदा निर्हेतुकः स्यात् ॥
इह न दग्धवीजादप्यङ्कुरोदयः स्यान्न चैतदिष्टं ॥ तस्माच्चरमनिरुद्धप्रथमाभवो नियुज्यते ॥
इदानीमनिरुद्धेऽपि चरमभवे प्रथमाभवो न युज्यते ॥ यदि स्यान्निरहेतुकः स्यान्निरुद्धो चैकस्य
सत्त्वस्य स्यादपूर्वसत्त्वप्रादुर्भावश्च पूर्वस्य च नित्यता स्यात् । अविनष्टे च वीज अङ्कुरोदयः
स्यात् ॥ न चैतदेवमिष्टमिति ॥

अतश्चरमे नानिरुद्धे च प्रथमा युज्यते भव इति स्थितं ॥ इदानीं निरुध्यमानेऽपि चरम-
भवे प्रथमाभवो यथा नोपपद्यते तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

निरुध्यमाने चरमे प्रथमा जायते गतिः ।

निरुध्यमान एकः स्यात् जायमानः परो भवेत् ॥

तत्र निरुध्यमानो वर्त्तमानो वर्त्तमानप्रत्ययान्तवाच्यत्वात् जायत इत्यपि वर्त्तमान एवोच्यते वर्त्तमानशब्दवाच्यत्वात् ॥ अथवा निरुध्यमानो निरोधक्रियाकारकः । यश्चापि जायते स चापि जनः क्रियाकारकस्तौ चैककालाविद्यमानौ यौगपद्युनैव स्तस्तत्र निरुध्यमान श्कोभवः स्याज्जायमानश्चापर इति यौगपद्युनैव द्वौ भवौ प्राप्तः । न चैकस्य युगपद् द्वौ भवौ सम्भव इत्ययुक्तमेतत् ॥ तदेवं यथाक्तेन विचारक्रमेण न चेन्निरुध्यमानश्च जायमानश्च युज्यते ॥

साद्धं च म्रियते येषु तेषु स्वान्धेषु जायते ॥

च शब्दः समुच्चयार्थः । पृथक् पृथक् च तत्तत्सन्निधापयति ॥ यथैवं यथोदितनायनं निरुध्यं चरमप्रथमाभवो न सम्भवति ॥ अनिरुद्धोऽपि चरमप्रथमाभवो न सम्भवति ॥ साद्धं चैकस्मिंश्च काले चरमेन भवेन सह प्रथमाभवो न संभवति ॥ तत् किमिदानीं येष्वेव स्वान्धेषु म्रियते तेष्वेव जायत इति स्यात् ॥ येषु स्वान्धेषु स्थिता म्रियते तेष्वेव जायत इत्यन्त्यन्तविरुद्धमेतत् नहि म्रियमानो जायत इति दृश्यं ॥ तदेवं त्रिव्यपि कालेषु न युक्ता भवतां धीमतां भवसन्ततिः ॥ चरमभवे निरुद्धोऽनिरुद्धनिरुध्यमाने यस्मात् प्रथमाभवो न सम्भवति तस्मात् त्रिव्यपि कालेषु भवसन्ततिर्नास्ति । या चेदानीं त्रिषु कालेषु नास्ति कुतः सान्धेनात्मना भविष्यतीति ॥ सर्वथा नास्ति भवन्मता भवसन्ततिः । ततश्च यदुक्तमुदयव्ययसन्तानः फलहेतूद्भवः सहीति तन्न युक्तं ततश्च भावाभ्युपगमे सति स एव शाश्वतोच्छेदवादप्रसङ्गो दुर्निवारो भवतामित्यतो नास्त्येव भावानां स्वभावत उत्पत्तिरिति सिद्धं ॥ यथोक्तमार्यसमाधि राजभट्टारकेन ॥

तद्धि कालि सा दशबलाऽनखा जितुभाषत ।

दसु समाधिवरं स्वप्नोपमा भगवती सकला ॥

नच कश्चि जायते न वा म्रियते नच सत्यं लभ्यति ।

न जौवु नरा इमि धर्मफलेन कदलीसदृशाः ॥

मायोपमा गगनविशुसमोदकचन्द्रसन्निभमरीचिसमाः ।

नच अस्मिंलौकि मृतु कश्चि नलो परलोकि संक्रमति गच्छति वा ॥

नच कर्म नश्यति कदा विद्धतं फलुदति कृष्णशुभं संसरतो नच शाश्वतं ।

नच उच्छेदपुनो नच कर्मसञ्चयु नचापि स्थिति ।

नच सापि कृत्य पुनरस्पृशती नच अत्युक्त्य पुनर्वेदयते ॥

नच संक्रमो नचपुना नागमनं नच सर्वमस्ति नच नास्ति पुनः ।
 नच दृष्टिष्ठानगतिशुद्धिरिहा नच सत्यचारु सुप्रशान्तगतौ ॥
 अनुत्पादु शान्त अनिमित्तपदं सुगतानुगोचरु जिनानुगुणः ।
 वरधारणीदशबला न बलं ।
 बुद्धा नियं वृषभिता परमां चर शुक्लधर्मगुणमन्निचया ।
 गुणज्ञानधारणिवलं परममर्द्धविकुर्व्वणविधिः ॥

परमा चरपञ्चाभिज्ञप्रतिलाभनय इति विस्तरः । तथा वीजस्य सतो यथाङ्कुरो नच यो
 वीजस्य नैवाङ्कुरो नच अच्युततो न चैतदसमुच्छेद अशाश्वतधर्मता । सुद्रातः प्रतिमुद्रां
 दृश्यते सुद्रासंक्रान्ति नचोपलभ्यते ॥ नच अगने चैव सान्यता ॥ एवमनुच्छेद अशाश्वत-
 धर्मतेति ॥ अतएवोक्तमार्थनागार्जुनपादैः ।

स्वाध्ययदीपमुद्रादर्पणे घोषार्ककान्तवीजास्रैः ।

स्कन्धप्रतिसन्धिरसंक्रमस्य विदद्भिरवधार्यत इति ॥

तथा भगवान् जायते व्ययते तत्रापि नच जातिर्न च व्युत्तिः । यस्य वीजान्यते ॥ एष
 समाधिर्नास्य दुर्लभ इति ॥

तथा सुसुखिता सदतरलोके यहिरचिन्तिय ज्ञातिमिधर्माः ।
 नच धर्म अधर्मविकल्पो वित्तप्रपञ्च विभावित सर्विः ॥
 भाव अभाव विभाव विज्ञानं सर्वमचिन्तिय सर्वमभूतं ।
 य पुन वित्तवशानुगबाल्यास्ते दुःखिता भव कोटिप्रतेषु ॥
 यापि च चिन्तिय शून्यकधर्मान् सापि कुमार्गप्रपन्नकुवालः ।
 अचरकीर्त्तितशून्यकधर्मास्तव अनचर अचर उक्तः ॥
 शान्तप्रशान्तयचिन्तिय धर्मान् सापि च चिन्तन जातु नभूतः ।
 चित्तवितर्कणसर्विप्रपञ्चाः सूक्ष्म अचिन्तिय बुद्धितधर्मानिति ॥
 इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
 सन्भवविभवपरौचानामैकविंशतितमं प्रकरणम् ॥

अत्राह ॥ विद्यत एव सन्ततिस्तथागतमद्वावात् ॥

इह हि भगवता महाकरुणोपायप्रज्ञाद्वयज्ञाननिरासकलत्रैधातुकाशेषमत्त्वजात्यादिदुःख-
व्युपशमैकमनसा त्रिभिः कल्पसंख्यैः समभिर्वा नेरन्त्यक्रमशोद्वयच्छृता तैस्तैर्निरतिशयैरति-
विचित्रैः पुण्यक्रियाप्रारम्भैः सकलजगद्भितादयैकक्रियालक्षणैः प्रियैकपुत्राद्याधिकतरैर्नरव-
शेषजगदनुग्रहतत्परेण महाकरुणापरवशेन तत्र तत्रापपत्त्यायतने त्तिमलिलञ्जलनपवन-
साधारणभैषज्यमहामहीसहवर्ज्जनानां स्वच्छतापभाग्यतामात्मानमुपगमयता कारणमार्त्तं
सर्वोकारपरिच्छेदत्रिपदमधिगतं ॥ स एवमधिगतसर्वज्ञज्ञानो भगवान् यथाधर्मोणां तत्त्वं
वावस्थितं तथैवाशेषता जगत्वाद्बुद्धत्वात्तथागत इत्युच्यते ॥ यद्यपि भवमन्तर्निर्णयं स्यात्तदा
तथागतोऽपि न स्यात् न ह्येकेन जन्मना शक्यं तथागततत्त्वमनुग्रामुम् ॥ तस्माद्विद्यत एव
भवसन्ततिस्तथागतमद्वावादिति उच्यते ॥ भवदीयमेव हीदमतिमहदज्ञानं भवसन्तान-
स्याविच्छेदवर्तितां वातिदीर्घकालं च गमयति ॥ यम्य नाम भवतातिमहदज्ञानघनान्यकार-
मेव विचित्ररूपपतिशरच्चन्द्रज्ञानालोकैर्विध्वंस्यमानमप्यविरतकालाभ्यासविस्तराऽभिवृद्धमेघा-
विनं विध्वंस्यते न विवर्तते ॥ यदि हि तथागतो नाम कश्चित् स्यात् स्वभावतस्तदा
तस्य महता कालेनाभिनिष्पत्तिर्भवसन्ततिः स्यात् ॥ नच तथागतो नाम कश्चिद्भावस्वभावः
स्वभावत उपलभ्यते ॥ केवलन्तु भगवान् विद्यातिमिरोपहतगतिनयनतयाद्विचन्द्रकणम-
मकादिवन्मिथ्या तथागतं नाम स्वभावत उपलभ्यते ॥ यथा च तथागतो नास्ति स्वभावत-
स्तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

स्कन्धो ननान्यः स्कन्धेभ्यो नास्ति स्कन्धो न तेषु सः ।

तथागतः स्कन्धवान्न कतमोऽत्र तथागतः ॥

यदि हि तथागतो नाम कश्चित् पदार्थोऽस्तीति निष्पन्नः स्यात् स्कन्धस्वभावो वा
भवेत् रूपवेदनासंज्ञासंस्कारविज्ञानाख्यस्कन्धपञ्चकस्वभावो भवेत् ॥ यदि वा शौलसमाधि
प्रज्ञाविमुक्तिविमुक्तिज्ञानदर्शनाख्यपञ्चस्कन्धस्वभावस्तद्व्यतिरिक्तो वा भवेत् ॥ पूर्वञ्च
एव पञ्चस्कन्धाः सत्त्वप्रज्ञमिनिमित्तत्वादिह विचारे परिगृह्यन्ते ॥ नोत्तरे अवापकत्वादिषां
पूर्वत्रैव प्राप्तभाववित्वादिर्ति ॥ यदि वा पञ्चस्कन्धव्यतिरिक्तो भवेत् ॥ तत्र वा तथागत-
स्कन्धाः स्युः स्कन्धेषु वा स भवेत्तथागतो धनवानिव देवदत्तः सर्वथा च विचार्यमानो न
संभवाति कथं कृत्वा तत्र तावत् स्कन्धा एव न तथागतः ॥ किं कारणमुक्तं हि यदीत्यं
स चेदग्निरेकत्वं कर्तृकर्मणोर्भवेदिति तद्विहापि योज्यं ॥ बुद्ध्याया ह्यापादानमेकत्वं कर्तृ-
कर्मणोर्भवेदिति ॥ तथा आत्मा स्कन्धो यदि भवेदुदयव्ययभाग्भवेदित्युक्तं तद्विहापि
योज्यं ॥ बुद्धः स्कन्धो यदि भवेदुदयव्ययभाग्भवेदिति ॥ एवं तावत् स्कन्धो न तथागतः
इदानीं नात्यस्कन्धेभ्यः तथागत इति ॥ किं कारणमुक्तं हि ॥

अन्यस्येदिन्धनाद्गिरिन्धनादप्यतद्भवेत् ॥

तथा परत्र निरपेक्षत्वाद्प्रदीपनहेतुकः ॥ पुनरारम्भणवैयर्थ्येनैवं वा कर्मके सतीति ।
तथेहापि योज्यं ॥ बुद्धान्यश्चेदुपादानं विना भवेत् ॥

तथा ।

परत्र निरपेक्षत्वाद्नुपादानहेतुकः ।

पुनरारम्भणवैयर्थ्यमेवं वा कर्मके सतीति ॥

तथा ।

स्कन्धेभ्योऽन्यो यदि भवेत् भवेदस्कन्धलक्षणः । इति ॥

अत्रान्वाभावाच्च स्कन्धादीनां तथागतस्य च तथागतस्कन्धा नोपपद्यन्ते ॥ नापि स्कन्धेषु
तथागत इत्युपपद्यन्ते ॥ उक्तं चैतन्मध्यमकावतारे पञ्चदशव्याख्यां स्कन्धेष्वाम्ना विद्यन्ते नैव
चामी सन्ति स्कन्धा नानात्मनोति हि यस्मात् ॥ स्वभ्योऽन्यत्वे स्यादियं कल्पना चैतच्चानात्मं
नास्त्यतः कल्पनेषा स्कन्धवानपि तथागता यथा न भवति ॥ तथा तत्रैवांक्तं इष्टो नात्मा
रूपवानस्ति यस्मादात्मा मत्वर्योपयोगो हि नातः । भेदगामान् रूपवानप्यभेदत्वान्यत्वं
रूपता नात्मनः स्कन्धेभ्योऽन्यत्वे पक्ष एव तु पक्ष्यापि पक्षा अन्तर्गता वस्तुतः ॥ सत्कायदृष्टि-
प्रदृष्ट्यपेक्षया तु पक्षपक्षाः समुपवर्णन्ते ॥ आचार्यनेति विज्ञेयं यश्चैवं स्कन्धेषु पक्षधा
विचार्यमाणो नास्ति ॥ तथागतः सकलान्येनात्मनो भविष्यतीति ॥ सर्वथा न संभवत्येव
तथागत इति भावस्वभावाद्पश्यन्त आचार्यपादाः प्राहुः कतमोऽत्र तथागत इति ॥ नास्त्येव
सकलत्रैलोक्यवस्तुविषयिण्डूवस्वभाव इत्यभिप्रायः ॥ तथागताभावाच्च भवसन्ततिरपि द्रव्य
सन्ततिर्नास्तीति मिदुं ॥ अत्रैके वदन्ति नैव हि स्कन्धास्तथागत इति द्रुमो यथोक्तदोष-
प्रसङ्गात् ॥ नापि स्कन्धा वातिरिक्तः । नापि तथागतेऽनाश्रवं स्कन्धं वर्णयामो हिमवति-
पर्वत इव तरुखण्डं ॥ नापि स्कन्धेषु तरुखण्डं इव सिद्धं नापि स्कन्धवन्तं वर्णयामो
लक्षणवन्तमिव चक्रवर्त्तिनं ॥ एकत्वान्यत्वान्यपगमादेव किन्तर्हि स्कन्धान् मलानुपादाय
तत्त्वान्यत्वाद्यथोच्यन्ते तथागतं व्यवस्थापयामः ॥ तस्मान्नायं विधिरस्माकं बाधत इति ॥
अत्रोच्यते ॥

बुद्धः स्कन्धानुपादाय यदि नास्ति स्वभावतः ।

स्वभावतश्च यो नास्ति कुतः स परभावतः ॥

यदि हि बुद्धो भगवानमलो स्कन्धानुपादाय तत्त्वान्यत्वान्यवक्तव्यः ॥ प्रज्ञाप्यते न तर्हि
स्वभावतः सास्तीति व्यक्तमापद्यते प्रतिविम्बवद्दुपायप्रज्ञाप्यमानत्वात् ॥ यश्चैतन्नैवं स्वभावतो
नास्त्यात्मीयेन स्वरूपेण स कथमविद्यमानः स्वभावतः स्कन्धानुपादाय परभावतो भवि-
ष्यतीति । न ह्यविद्यमानो ब्रन्थातनयः परभावमपेक्ष्य भवतीति युज्यते ॥ अथ स्याद्यथैव
हि प्रतिविम्बकं स्वभावतः सन्विद्यमानमपि परभावमुखाद्दृशदिकमपेक्ष्य भवति ॥ एवं च

तथागतो निस्वभावतोऽसंविद्यमानो नाश्रवो पञ्चस्कन्धानुपादाय परभावतो भविष्यतीति ॥
एवमपि—

प्रतीत्य परभावं यः स नात्मा प्रतिपद्यते ।

यश्च नात्मा स च कथं भविष्यति तथागतः ॥

यदि प्रतिविम्बवत् परभावं प्रतीत्य तथागत इष्यते ॥ एवं सति प्रतिविम्बवदेव स तथागतोऽनात्मैरुपपद्यते न तु स्वभावत इति युज्यते ॥ आत्मशब्दोऽयं स्वभावशब्द-
पर्यायः यश्चात्मा निःस्वभावः प्रतिविम्बवदेव स कथं तथागतस्वभावरूपता भविष्यति ॥
अविपरीतमार्गगतो न भविष्यतीत्यभिप्रायः ॥ किं चान्यत् ॥ इह यदि तथागतस्य कश्चित्
स्वभावः स्यात्तदा तत् स्वभावापत्तयात् स्कन्धस्वभावः परभाव इति स्यात् ॥ तं च परभावं
प्रतीत्य तथागतः स्यात् । यदा तु तथागतस्य स्वभाव एव नास्ति तदा कुतः स्कन्धानां
परत्वं स्यादिति प्रतिपादयन्नाह ॥

यदि नास्ति स्वभावश्च परभावः कथं भवेत् ॥

यदा चैवं स्वभावपरभावौ नलस्तदा स्वभावपरभावाभ्यां मृतकः स तथागतः पदार्थो-
ऽभिभवन् स्वभावो भवेत् परभावो वा ताभ्यां तु विना कोऽसौ च परः पदार्थोऽस्ति यस्तथा-
गत इति व्यवस्थाप्यते ॥ तस्मान्नास्ति स्वभावतः तथागत इति किं चान्यत् ॥

स्कन्धान्यदनुपादाय भवेत् कश्चित् तथागतः ।

स इदानीमुपादद्यादुपादाय ततो भवेत् ॥

यदि मनसं स्कन्धस्थयान्त्वनावक्तव्यस्तथागतः स्कन्धानुपादाय प्रज्ञप्यत इति तत्
कदा युज्यते ॥ यदि स्कन्धानुपादायागृहीत्वा पूर्वं कश्चित्तथागतो नाम भवेत् स
स्कन्धानुपादद्यात् ॥ व्यतिरिक्त एव हि पूर्वंसिद्धधनो देवदत्तो धनस्योपादानं कुरुते तद्देहे
स्कन्धानुपादाय यदि कश्चित्तथागतः स्यात् ॥ स इदानीं स्कन्धानुपादद्यात् ॥ ततश्च तान्
स्कन्धानुपादद्यात् ततो भवेद्विचार्यमाणस्तु सर्वथा स्कन्धान् वायुनुपादाय नास्ति कश्चित्
तथागतः निर्हेतुकप्रतिसंगात् ॥ यश्च नाशानुपादायकः कथं अविद्यमानत्वादित्यभिप्रायः ॥
यदा चैवं न किञ्चिदप्युपादत्तं तदा स्कन्धानुपादाय तथागतो नाम भविष्यतीति ॥ नोप-
पद्यते यदा चैव तथागत उपादानात् ॥ पूर्वंसविद्यमानत्वाद् किञ्चिदुपात्तं तदा तदुपा-
दानस्यापि केनचिदप्यनुपादीयमानस्योपादानत्वं न संभवत्येवेति प्रतिपादयन्नाह ॥ न भव-
त्यनुपादानं च किञ्चन ॥ यदा चैवमुपादानं केनचिदप्यनुपादीयमानत्वादुपादानं न भवतीति ॥
तदुपादानाभावादुपादानोऽपि कश्चिन्नास्तीति प्रतिपादयन्नाह ॥ न चास्ति निरुपादानः
कथं च न तथागत इति ॥ तदेव यथोपपादितन्यायेन तत्त्वान्त्वैन मानोऽस्ति मृग्यमाश्रय
पञ्चधा उपादानेन स कथं प्रज्ञप्यते तथागतः । यो हि तथागतो विचार्यमानो मृग्यमाश्रयः

एवं शून्यमुपादानमुपदाता च सर्वशः ।

प्रज्ञप्यते च शून्येन कथं शून्यस्तथागतः ॥

इत्यादिना स्वभावतोऽसत्त्वं ब्रुवता भवता हेतोरस्माकं मोक्षप्रत्याशानुत्तरसम्यक्सम्बोधा-
गमाभिलाष इति ॥ तदलं भवता तथागतमहादिव्यप्रच्छादकनाकालिकघनघनावली-
विसरखे च जगदन्वकारोपमेनेति उच्यते अस्माकमेव हेताः प्रत्याशा भवद्विधं ध्वबुध-
जनेषु यदि नास भवन्तो मोक्षकामतयान्यतीर्थमतानि परित्यज्य भगवन्तं तथागतमप्यविपरीतं
परमशास्त्रारं प्रतिपद्यपरमगम्भीरमनुत्तरं सर्वतीर्थवादासाधारणं नेगात्मसिंहनादमसृ-
मानाक्षरङ्गमा इव स्वाधिसुक्तिदरिद्रतया विविधकुट्टप्रिष्ठ्यालमालाकुलं विपर्यस्तजानानुजातं
तमेव महाघोरसंसारारुढीकान्तरचारकानुगमार्गमेव गाहन्ते नहि तथागताः कदाचिद-
प्यात्मनः स्तन्धानां वास्तित्वं प्रज्ञपयन्ति ॥ यथाक्तं भगवत्यां । बुद्धाण्यापुष्पन् सुभूते
मायोपमस्वप्नोपमा बुद्धधर्मा अण्यापुष्पन् सुभूते मायोपमाः स्वप्नोपमा इति ॥ तथा धर्मे-
स्वभावेतु शून्यविविक्तो बोधिस्वभावेतु शून्यविविक्तो योहि चरत्स्वपि शून्यस्वभावां ज्ञान-
वतो नतु बालजनस्येति ॥ नच वयं सर्वथैवेति प्रपञ्चानां तथागतानां तथागतानां नास्तित्वं
ब्रूमो यदस्माकं तदपादकृतो दोषः स्यात् ॥ अपि च निस्वभावं हि तथागतं व्याचक्षाणेना-
विपरीतार्थमविधित्सुना योगिना सता सर्वथा शून्यमिति वा भवेत् ॥ उभयं नोभयं चेति ॥
सर्वमेतन्न वक्तव्यमस्माभिः किमुक्तं यथावदवस्थितं स्वभावं प्रतिपत्ताप्रतिपत्तुर्न समर्थ
इति ॥ अतो वयमप्यारोपताव्यवहारसख्य एवास्थित्याव्यवहारार्थविवनयजानानुरोधेन शून-
मित्यपि ब्रूमः । अशून्यमित्यपि शूनाशून्यमित्यपि नैवशून्यं नाशून्यमित्यपि ब्रूमः । अ-
एवाह ॥ प्रज्ञप्त्यर्थं कथ्यत इति यथाक्तं भगवता ॥ शूनाः सर्वधर्मा निःस्वभावयोगे-
निर्निमित्ताः सर्वधर्मा निर्निमित्ततामुपादाय ॥ प्रणिहिताः सर्वधर्माः प्रणिधानयोगे-
प्रकृतिप्रभास्वराः सर्वधर्माः प्रज्ञापारमिता परिशुध्यति ॥ अगनाशून्यमुक्तमतीतं चेद्भूतत्वं
रूपनाभविध्यन्न श्रुतवानयं श्रावकोऽतीतं रूपाभ्यनन्दिष्यत् ॥ यस्मात्तर्हि भित्तवा-
ऽस्त्यतीतं रूपं तस्यार्थश्रावकः श्रुतवानतीतं रूपमभिनन्दतीति ॥ अनागती चेद्भूतत्वं रूप-
मित्यादि ॥ एवं यावदतीतं चेद्भूतत्वं विज्ञानं नाभविष्यदिति पूर्ववत् ॥ तथा सांत्रान्तिक-
मतीताऽतीतानागतं शून्यमप्यदशून्यं ॥ विप्रयुक्ता विज्ञानिः शूना ॥ विज्ञानवादेऽपि कल्पित-
स्वभावस्य शून्यत्वमप्रतीत्यसमुत्पन्नत्वात् तैमिरिकद्विचन्द्राददर्शनवत् ॥

नशून्यं नापि वा शून्यं तस्मात् सर्वं विधीयते ॥

सत्त्वात्सत्त्वाच्च मध्यमाप्रतिपद्य सति येन त्वभिप्रायेण शून्यत्वादिकमुपदिश्यते ॥ स आत्म-
परीक्षार्तो बोद्धव्यः ॥ यथाक्तं सूत्रे ॥ मायोपमं जगदिदं भगवता नरङ्गसप्रसदृशं विहितं ।
नात्मासत्त्वेन च जीवगती धर्मा मरीचि(उ)दकचन्द्रसमाः शून्यं च शान्तमनुत्पादमनुत्पादमयं
अविज्ञानदेव जगदुत्क्रमतीतपायनयपुक्तिशतैरवतारयस्यापि कृपालुतया ॥ रागादिभिश्चरद्भि-
रोगशतेः सन्त्वापितं सततमौत्तजगदवैद्योपमा विचरसंश्रुतिमा परिमाचयमुगतसत्त्व-

सत्वान् । रथचक्रं विक्रमति ॥ सर्वजगति यत्प्रतिनिरयेषु गता मुदा अदेशिका अनयागता-
स्तेषां प्रदर्शयसि मार्गचरमिति ॥ सर्वस्वतो कल्पना निष्पक्षे तथागतेन सम्भवन्ति
न चैकद्वलं शून्यत्वादिकमेव चतुष्टयं तथागतेन सम्भवति ॥ अपि वा—

शाश्वताशाश्वताद्यत्र कुतः शान्तचतुष्टयं ।

अनन्तादिषु वाप्यत्र कुतः शान्तचतुष्टयं ॥

ॐ

इह चतुर्दशाब्दाकृतवस्तुनि भगवता निर्दिष्टानि ॥ तद्यथा ॥ शाश्वतो लोकः अशाश्वतो
लोकः शाश्वतशाश्वतश्च लोकः । नैव शाश्वतो नाशाश्वतश्च लोक इति चतुष्टयं ॥ अन्तवान्
लोकः । अश्रन्तवांश्चान्तवांश्च लोकः । नैवान्तवान् नानन्तवांश्च लोक इति द्वितीयं ॥ भगवति
तथागतः परं मरणान्न भवति तथागतः परं मरणाद्भवति न च भवति च तथागतः परं मरणान्न
च भवति न न भवति तथागतः परं मरणादिति तृतीयं । सजीवतच्छरीरमन्या जीवाऽन्य-
शरीरमिति ॥ तान्येतानि चतुर्दशवस्तुनि अव्याकृतत्वादव्याकृतवस्तुनात्युच्यते ॥ तत्र यथा च
वर्णितेन न्यायेन यथा शून्यत्वादिकं चतुष्टयं प्रकृत्या शान्तानिःस्वभावतथागतेन संभवति ॥
एवं शाश्वताशाश्वतादिकमपि चतुष्टयस्य न सम्भवति ॥ असंभवादेव न चतुष्टयं बन्धापुत्रस्य
श्यामगोरत्वादिवन्न व्याकृतं ॥ भगवता लोकस्य यथा चेतचतुष्टयं तथागतेन संभवति ॥
एवमन्तामन्तादिकमपि शान्ततथागतेन संभवति इदानीं भवति तथागतः परमरणादिकेश्चो
विकल्पनाचतुष्टयस्य प्रवृत्त्यसंभवमुद्गावयन्नाह ॥

येन ग्राहो गृहीतम् येनास्तीति तथागतः ।

नास्तीति वा विकल्पयन् निर्वृतस्थापि कल्पयेत् ॥

येन हि घनतरो महताभिनिवेशेनास्ति तथागत इति ग्राहो गृहीतः परिकल्प्य उत्पादितः ।
सनियतं परनिर्वृतस्तथागतन्न भवति तथागतः । परमरणान्मरणादुत्तरकालं न भवत्या-
च्छिन्नस्तथागतो न संविद्यते इति परिकल्पयेत् ॥ तस्मैवं विकल्पयतः स्यादृष्टिकृतं ॥ यस्य
तु न कर्माचिदप्यवस्थायां स्वभावशून्यत्वात्तथागतस्यास्तित्वनास्तित्वं तस्य पक्षस्वभावतश्च
शून्योऽस्मिंश्चिन्ता नैवोपपद्यते ॥ परनिरोधाद्भवति बहो न भवतीति वा ॥ आकाशं चित्र-
रूपकल्पनावत् ॥ एषा कल्पना नास्तीति अभिप्रायः तदेवं प्रकृतिशान्तानिःस्वभावे तथागत-
सर्वस्यपश्चित्तमत्यबुद्धितया शाश्वताशाश्वतादिकतया नित्यानित्यास्ति शून्यशून्यसर्वज्ञादिकया
कल्पनया प्रपञ्चयन्ति ये बुद्धप्रपञ्चया गीतमवयं ॥ तद्यपश्चेतोः सर्वं पश्यति तथागतं ।
वस्तुनि बन्धनाद्धि प्रपञ्चाः सुरुवस्तुकः च तथागत कुतः प्रपञ्चो नाप्रवृत्तिरभव इति ॥ अतः
प्रपञ्चातीतस्तथागतः ॥ अनुत्पादस्वभावाच्च स्वभावान्तरागमनादवयः ॥ तमिदं विधिं तथागतं
स्वोत्पत्तितमिथापरिकल्पमलमलिनमनसतया विदधेरभूतैः परिकल्पविशेषैर्बुद्धं भग-
वन्तं प्रपञ्चयन्ति ॥ ते स्वर्करेव प्रपञ्चेर्हतोः सन्स्तथागतगुणसमुद्गतराल्यन्तपरोक्षवर्तिनो
भवन्ति ॥ ततश्च श्रवभूता एतस्मिन् प्रवचनेन पश्यन्ति तथागतं जात्यन्या इवादिष्यं ॥

अतएवाह भगवान् ॥

ये मां रूपेणाद्राक्षु र्थं मां घोषेण अन्वयुः ।

मिथ्याप्रहाणप्रसृता मां द्रुचन्ति (न) ते जनाः ॥

धर्मतो बुद्धद्रष्टव्या धर्मकाया हि नायकाः ।

धर्मतो वाप्यविज्ञेया न सा शक्या विजानत इति ॥

द्रुचन्ति ते जनाः धर्मतो बुद्धद्रष्टव्या धर्मकाया हि नायकाः । धर्मतो वाप्यविज्ञेया न तदत्र तथागतपरीक्षायां सत्यलोकः सकलः समुरासुरनरादिः परीक्षितः यथा चायं सत्यलोको निःस्वभावस्तथा वा जनलोकश्चापि वायुमण्डलादेरकनिष्ठवितानसुवनपर्यन्तस्य नैःस्वाभाव्यमुद्गावयवनाह ॥

तथागतो यत्स्वभावस्तत्स्वभावमिदं जगत् ॥

इदं जगदित्ययं वाजनलोक इत्यर्थः ॥ किं स्वभावस्तथागतः पुनरित्याह ॥ तथागतो निःस्वभावमिदं जगदिति ॥ यथा च जगतो नैःस्वाभाव्यं तथा प्रत्ययपरीक्षादिभिः प्रतिपादितं ॥ अतएवोक्तं सूत्रे ॥ अनुत्पादधर्माः सततं तथागतः सर्वधर्माः सुगतं सद्गुणः निमित्तगाहेण बालबुद्धयोऽसत्सधर्मेषु चरन्ति लोके ॥ तथागतो हि प्रतिविम्बभूतः कृश्लस्य धर्मस्य अनाश्रवस्य नेवात्र तयता न तथागतस्त्विदं च संदृश्यते सर्वलोक इति ॥ उक्तं भगवत्यां प्रज्ञापारमितायां ॥ अथ खलु ते देवपुत्रा आयुष्मन्तं सुभूतिं स्वविरमेतदवोचन् ॥ किं पुनरार्थसुभूते मायोपमास्ति सत्या न ते मायाः ॥ एवमुक्त आयुष्मान् सुभूतिस्तान् देवपुत्रानेतदवोचत् ॥ मायोपमास्ति देवपुत्राः स्वप्नोपमास्ति देवपुत्राः सत्या इति हि मायाश्च सत्त्वाश्च द्वयमेतदद्वैधीकारं ॥ इति हि स्वप्नश्च सत्त्वश्च द्वयमेतदधिकारं । सर्वधर्मा अपि देवपुत्रा मायोपमाः स्वप्नोपमाः श्रोतश्रापन्नोऽपि मायोपमाः स्वप्नोपमाः श्रोतश्रापत्तिफलमपि मायोपमं स्वप्नोपमं ॥ एवं सकृदागाम्यपि सकृदागामिफलमपि । अनगाम्यपि अनगामि फलमपि । अर्हनेऽपि मायोपमाः स्वप्नोपमाः । अर्हत्वफलमपि मायोपमं स्वप्नोपमं ॥ प्रत्येकबुद्धोऽपि मायोपमाः स्वप्नोपमाः । प्रत्येकबुद्धत्वमपि मायोपमं स्वप्नोपमं ॥ सम्यक्सम्बुद्धोऽपि मायोपमाः स्वप्नोपमा इति सम्यक् संबुद्धत्वमपि मायोपमं स्वप्नोपममिति वदामि ॥ अथ खलु देवपुत्रा आयुष्मन्तं सुभूतिमेतदवाचत् ॥ सम्यक्त्वं बुद्धोऽपि मायोपमाः स्वप्नोपमा इति सम्यक्त्वं बुद्धत्वमपि मायोपमं स्वप्नोपममिति ॥ स आर्यसुभूते वदसि ॥ सुभूतिराह ॥ निर्वाणमपि देवपुत्रा मायोपमं स्वप्नोपममिति वदामि किं पुनरन्यं धर्मं ॥ देवपुत्रा आहुः । निर्वाणमप्यार्यसुभूते मायोपमं स्वप्नोपममिति वदसि ॥ सुभूतिराह ॥ यद्यपि देवपुत्रा निर्वाणादप्यन्यः कश्चित् धर्मो विशिष्टतरः स्यात्सम्यक् मायोपमं स्वप्नोपममिति च चेदपि मिति हि मायोपमस्वप्नोपमश्च निर्वाणं वा द्वयमेतदद्वैधीकारमिति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकटुनौ

तथागतपरीक्षानामद्वाविंशतितमं प्रकरणम् ॥

अत्राह ॥ विद्यत एव सन्ततिस्तत्कारणसद्भावात् ॥ इह हि क्लेशेभ्यः कर्म प्रवर्तते ॥ कर्मक्लेशहेतुकारजन्ममरणपरस्परौपजायते ॥ सा च भवसन्ततिर्व्यपदिश्यते ॥ तस्याश्च प्रधानं कारणं क्लेशाः प्रहीनक्लेशानां भवसन्ततेरभावात् ॥ ते च रागादयः क्लेशाः सन्ति तस्मात् कायभूताऽपि जन्ममरणं परस्परविच्छेदप्रबन्धेन भवसन्ततिरपि भविष्यतीत्युच्यते ॥ स्याद्भव-सन्ततिर्यदि तद्वेतुभूताः क्लेशाः स्युः च तु सन्ति ॥ कथं कृत्वा ॥ इह भगवद्भिर्बुद्धैः सकलत्रि-भुवनजनसंक्लेशशत्रुविध्वंसिभिश्चतुर्भारारातिसमरपराजयैः ।

सङ्कल्पप्रभवोरागो द्वेषो मोहश्च कथ्यते ।

शुभाशुभविपर्यासात् सम्भवन्ति प्रतीत्य हि ॥

संकल्पो वितर्कः संकल्पात् प्रभवतीति सङ्कल्पप्रभवः ॥

कामं जानामि ते मूलं सङ्कल्पः किल जायते ।

नत्वां सङ्कल्पयिष्यामि ततो मे न भविष्यतीति ॥

गाथाभिधानात् सङ्कल्पप्रभवो रागो द्वेषो मोहश्च कथ्यते एतन्मूलकत्वादन्येषां क्लेशानां मुख्यत्वादेवामेवोपादानं त्रयाणां ॥ एते च त्रयः क्लेशाः शुभाशुभविपर्यासात् सम्भवन्ति प्रतीत्य हि ॥ यत्र हि शुभमाकारं प्रतीत्य राग उत्पद्यते ॥ अशुभं प्रतीत्य द्वेषः विपर्यासात् प्रतीत्य मोह उत्पद्यते ॥ सङ्कल्पस्तेषां त्रयाणामपि साधारणमुत्पत्तौ ॥ कथं पुनरेभिः सङ्कल्पप्रभव उच्यते ॥ उक्तं हि प्रतीत्य समुत्पादं भवता ॥ अविद्या हि भिन्नवः? सहेतुकः सप्रत्यया मनिदाना ॥ कश्च भिन्नवः? अविद्यायाहेतुः ॥ अयानिशो भिन्नवः? मनस्कारा अविद्याया हेतुः ॥ आचिरो मोहो यो मनस्कारो भिन्नवः? अविद्यायाहेतुरित्यतोऽविद्या-प्रभवो भवति ॥ ततश्च—

शुभाशुभविपर्यासात् सम्भवन्ति प्रतीत्य ये ।

ते स्वभावान्न विद्यन्ते तस्मात् क्लेशा न तत्त्व इति ॥

यदि रागादयः स्वभावसिद्धाः स्युः । नैव ते शुभाशुभविपर्यासात् प्रतीत्य सम्भवेयुः स्वभावस्योत्कृत्रिमत्वात्निरपेक्षत्वाच्च भवन्ति च शुभाशुभविपर्यासात् प्रतीत्य ॥ तस्मा-न्निःस्वभावा एव ते तत्त्वतो न विद्यन्ते ॥ परमार्थतः स्वभावतो न विद्यन्त इत्यर्थः ॥ अपि च ॥

आत्मनोऽस्तित्वनास्तित्वे न कथञ्चिच्च सिध्यतः ।

तं विनास्तित्वनास्तित्वे क्लेशानां सिध्यतः कथम् ॥

आत्मनो यथास्तित्वनास्तित्वे नस्तस्माद्योक्तं विस्तरेण ततश्च तदाश्रितस्य धर्मस्य कुतो-

ऽस्तित्वनास्तित्वे भविष्यतः ॥ अथ स्याद्यद्यस्तित्वनास्तित्वे आत्मनो नस्तस्तदा किमत्र
क्लेशानामायतं ॥ यतस्तेषामप्यस्तित्वनास्तित्वे नस्त इति उच्यते ॥

कस्यचिद् विभवन्तीमे क्लेशाः स च न सिध्यति ।

कश्चिदाह विना किञ्चित् सन्ति क्लेशा न कस्यचित् ॥

इहामी रागादयः कुत्रचित् चेत् फलपक्वतादिवद्योत्वत्तावाश्रयमपेक्षते । ततश्च कस्या-
चिदन्ते भवन्ति न विना कश्चिदाश्रयं । स चाश्रयः परिकल्प्यमान आत्मा वा चित्तं वा
भवेत् ॥ स चेषामाश्रयः पूर्वमेव प्रतिमिदृत्वान्नास्ति तं च कश्चिदाश्रयं विना कस्य क्लेशा
भवन्ति । नैव कस्यचिद्भवन्ति तस्याविद्यमानत्वादित्याह ॥ विना कश्चित् सन्ति क्लेशा न
कस्यचिदत्राह ॥ नैव हि क्लेशानां कश्चिदाश्रयः पूर्वमिद्वोऽभ्युपगम्यते न चात्मा नाम कश्चि-
दस्ति य आश्रयत्वेन व्यवस्थाप्यते निर्हेतुकत्वात् व्यासवृत्तमवत् ॥ किं तर्हि क्लिष्टं चित्तं
प्रतीय क्लेशा उपजायन्ते तच्च चित्तं सदैव क्लृष्टरूपजायत इति ॥ एतदपि न युक्तमित्याह ॥

✓ स्वकायदृष्टिवत् क्लेशाः क्लिष्टाः सन्ति न पञ्चधा ।

स्वकायदृष्टिवत् क्लिष्टं क्लेशेष्वपि न पञ्चधा ॥

स्वकायो हि नामरूपादिलक्षणसंघातः । स्वकायदृष्टिः स्वकायैरात्मदृष्टिरात्मियाकार-
ग्रहणप्रवृत्तिः ॥ यद्येयं पञ्चधा विचार्यमाणा स्वकार्यं न सम्भवति ॥ तत्र क्लिष्टमन्तीति
क्लेशाः क्लिष्टत इति क्लिष्टः । तत्र यदेव क्लिष्टं तदेव क्लिष्टं तदेव क्लेशा इति न युज्यते
दग्धदाह्ययोरपीकत्वप्रसंगात् ॥ अन्यत् क्लिष्टमन्ये क्लेशा इति न युज्यते ॥ परत्रनिरपेक्ष-
त्वादक्लिष्टहेतुकक्लेशप्रसंगात् ॥ अन्यत् क्लिष्टमन्यत् क्लेशा इति न युज्यते ॥ परत्र निरपेक्ष-
त्वादक्लिष्टहेतुकक्लेशप्रसंगात् ॥

तद्येकेकत्वान्मभ्यो भावादाधाराधेयतद्भ्रत्यक्षाणां वा भावान् क्लेशेषु क्लिष्टन्न क्लिष्टक्लेशाः ॥
नापि क्लेशत्रयत्क्लिष्टमित्येवं क्लिष्टं पञ्चधा विचार्यमाणाः क्लेशा न सम्भवन्ति यथा च क्लिष्टहेतुकाः
क्लेशा न सम्भवन्ति । एवं क्लेशहेतुकमपि क्लिष्टं क्लेशं विचार्यमाणं पञ्चधा न सम्भवन्ति । नहि
क्लेशा एव क्लिष्टं कर्तृकर्मणोरेकत्वप्रसंगात् । नान्ये क्लेशा अन्यत् क्लिष्टन्निरपेक्षत्वन्निरपेक्षत्व-
प्रसंगात् ॥ नच क्लिष्टक्लेशा नच क्लेशेषु क्लिष्टं ॥ न क्लिष्टवन्तः क्लेशा इत्येवं स्वकायदृष्टिवदेव
क्लिष्टं क्लेशेष्वपि पञ्चधा नास्ति यतश्चैव स परस्वरापेक्षयोऽपि क्लेशक्लिष्टयोर्नास्ति सिद्धिः ।

अत्राह ॥ यद्यपि त्वथा क्लेशाः प्रतिमिद्वान्स्वार्थापि क्लेशहेतवः शुभाशुभविपर्ययास्ते च
सन्ति तत्सद्भावाच्च क्लेशा सन्तीति ॥ उच्यते स्युः क्लेशा यदि शुभाशुभविपर्यया एव स्युर्वाव-
तैतेऽपि स्वभावतो न विद्यन्ते शुभाशुभविपर्ययाः प्रतीयसमुत्पन्नत्वाद्दक्ष्यमाणप्रतिषेधत्वाच्च ॥
यदा च ते न सन्ति स्वभावतस्तदा प्रतीय कतमा न क्लेशास्तद्हेतुशुभाशुभविपर्ययाभावादि-
त्यभिप्रायः ॥ अत्राह ॥ विद्यन्त एव क्लेशास्तदारम्बरसद्भावात् ॥ इह हि यन्नास्ति न तस्या-

लम्बनमस्ति तद्यथा बन्धासूत्रोः । अस्ति च रूपशब्दगन्धरसस्पर्शधर्मैस्त्रयं षड्विधमालम्बनं ॥ तस्मादालम्बन-सङ्गावाद्भिद्यन्त एव क्लेशा इति उच्यन्ते असक्तो यद्भवद्भिः ॥

रूपशब्दरसस्पर्शा गन्धा धर्माश्च षड्विधं ।

वसुरागस्य दोषस्य मोहस्य च विकल्प्यते ॥

तत्रत्वालम्बनं वसतीति वास्मिन्नागादिकं तदुत्पत्तिरिति कृत्वा तच्च तदालम्बनं घोडा भवति ॥ इन्द्रियानां घर्षां प्रतिच्छेदकारिणमनोन्याभेदात् ॥ रूपं शब्दा गन्धा रसाः प्रशुभ्यानि धर्माश्चेति ॥ तत्रेदमिहामुच्यते निरूपणात् रूपणाच्च । शब्दयन्ते प्रकाशयन्ते समार्या इति शब्दाः ॥ गन्धयन्ते हिंसयन्ते यत्र प्राप्ताः ततोऽनात्रगमनादून्धाः । रसयन्ते स्वत आस्वाद्याते इति रसः । स्पृग्यन्ते इति स्पर्शः । स्वलक्षणाधारणाद्भिर्विज्ञानाधर्माधारणाध-धर्माधारणादुन्धाः । तदेतत् षड्विधं वस्तु भवति ॥ कस्य रागस्य द्वेषस्य मोहस्य तत्र रज्जुनं रागः रक्तिरथवसानं रज्यते येन वा चित्तमिति रागः । दूषणां दोषः आघातः सत्त्व-विषयोऽसत्त्वविषयो वा दूष्यते वा अनेन चित्तमिति दोषः मोहनं मोहः । संमोहः पदार्थः ॥ स्वरूपापरिज्ञानं ॥ सुहृत्ते वा अनेन चित्तमिति मोहः ॥ तदेषां क्लेशानां रूपादिकं षड्विधं वस्वारम्बनं भवति ॥ तत्र शुभाशुभकाराधारोपेण यथा रूपादिभ्यो राग उपजायते ॥ अशुभाकाराधारोपेण मोहः सम्भवतीति ॥ सत्यं विकल्प्यते एतद्धारजनैः षड्विधं वस्तु किन्त्वविविद्यमानस्वभावसत्त्वाकमेतद्वागादीनामालम्बनत्वेन परिकल्प्यते भगवता तैमिरिकै-रिवात्मक्लेशमशकमत्तिकाद्विचन्द्रादिकमिति प्रतिपादयद्वाच ॥

रूपशब्दरसस्पर्शा गन्धा धर्माश्च केवलाः ॥

केवला इति कल्पितमात्रा निःस्वभावाः कथं ह्युपलभ्यन्ते इत्युच्यते । गन्धर्वनगराकारा मरीचिस्वप्नसन्निभा इति ॥ एत उपलभ्यन्ते ॥ यथा गन्धर्वनगरादिप्रख्या एते केवला विष-यार्थादुपलभ्यन्ते तदा ॥

अशुभं वा शुभं वापि कुतस्तेषु भविष्यति ।

मायापुरुषकल्पेषु प्रतिविम्बमेषु च ॥

तदनेन मिथ्याश्रयमसुत्वद्गत्वात् शुभाशुभयोरपि निमित्तयोर्मुष्णत्वमेवेति ॥ यथोक्तं ॥

अहङ्कारोद्भवाः स्कन्धाः साहङ्कारोऽस्मृतार्थतः ।

वीजं चस्थानृतं तस्य प्ररोहः सत्यतः कुतः ॥

स्कन्धानसत्यान्दृष्टैवमहङ्कारः प्रहीयते ।

अहङ्कारप्रहाणाच्च न पुनः स्कन्धमभव इति ॥

न केवलमाश्रयमिच्छात् शुभाशुभयोर्निमित्तयोर्मिथ्यात्वमपि वानयाप्युपयन्त्यानया मिथ्या-
त्वमिति प्रतिपादयन्नाह ॥

अनपेक्षशुभं नास्त्यशुभं प्रज्ञपन्न हि ।

यस्त्वतीत्य शुभं तस्मात् शुभं नैवोपपद्यते ॥

इह यदि शुभं नाम किञ्चित् स्यात् नियतं तदशुभमपेक्षन्नेवत् पाराद्वाराद्वीजाङ्कुरवत्
ह्रस्वदीर्घवद्वा शुभस्य सम्बन्धान्तरपदार्थसापेक्षत्वात् तच्चाप्यपेक्षणीयमशुभं शुभेन नास्ति ॥
शुभनिरपेक्षमशुभं नास्तीत्यभिप्रायः ॥ यदशुभं प्रतीय यदशुभमपेक्षशुभं प्रज्ञपयेमहि, व्यव-
स्थापयेमहि ॥ उच्छेदानन्तरस्याशुभस्य परामर्शः ॥ प्रज्ञपयेमहीत्यनेनान्तरस्य शुभस्य सम्बन्धः ॥
यश्चैवं शुभस्य प्रज्ञप्तौ सम्बन्धान्तरमपेक्षणीयमशुभाख्यं पदार्थान्तरं पदार्थं नास्ति तस्माच्छुभं
नैवोपपद्यते ॥ ह्रस्वासम्भवादिव दीर्घं पारासम्भवादिवापारमित्यभिप्रायः ॥ इदानीमशुभ-
मपि यथा न सम्भवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

अनपेक्षशुभं नास्ति शुभं प्रज्ञपयेमहि ।

यत्प्रतीत्याशुभं तस्मादशुभं नैव विद्यते ॥

यदि ह्यशुभं नाम किञ्चित् स्यात् नियतं तच्छुभमपेक्षन्नेवत् पाराद्वारवद्दीर्घह्रस्ववद्वा
शुभस्य सम्बन्धान्तरपदार्थसापेक्षत्वात् ॥ तदप्यपेक्षणीयं शुभेन विना नास्ति अनपेक्षशुभं
नास्ति अशुभनिरपेक्षशुभं न सम्भवतीत्यभिप्रायः । यच्छुभमपेक्ष्याशुभं प्रज्ञपयेमहि
अशुभं व्यवस्थापयेमहि ॥ अत्रापि यच्छेदानन्तरस्य शुभस्य नास्ति नापरामर्शः । प्रज्ञपये-
महीत्यनेन वीक्षरस्याशुभस्य सम्बन्धः । यतश्चैवं शुभस्य सम्बन्धः । यतश्चैवमशुभस्य प्रज्ञप्तौ
सम्बन्धान्तरसापेक्षणीयं शुभाख्यं पदार्थान्तरं नास्ति तस्मादशुभं नैव विद्यते ॥ एष चैवं
शुभाशुभस्य सम्बन्धः । यतश्चैवं शुभस्य सम्बन्धः यतश्चैवमशुभस्य प्रज्ञप्तसम्बन्धा भवन्ति ।
अपेक्षणीयं शुभाख्यं पदार्थान्तरं नास्ति तस्मादशुभं नैव विद्यते । एतच्चैवं शुभाशुभयो-
रसम्भवासम्बन्धोऽतः ।

अविद्यमाने च शुभे कुतो रागो भविष्यति ।

अशुभेऽविद्यमाने च कुतो द्वेषो भविष्यति ॥

शुभाशुभनिमित्तकयोः रागद्वेषयोरशुभाशुभनिमित्ताभावे सति निर्हेतुकत्वात् नास्ति सम्भव
इत्यभिप्रायः ॥ तदेवं शुभाशुभनिमित्ताभावेन रागद्वेषयोरभावमुपपाद्य विपर्ययास्वभावा
भावप्रतिपादनेन मोहस्याप्यधुना स्वभावो भावं प्रतिपादयन्नाह ॥

अनित्यनित्यमित्येवं यदि ग्राहो विपर्ययः ।

नानित्यं विद्यते शून्यं कुतो ग्राहो विपर्ययः ॥

इह चत्वारो विपर्यया उच्यन्ते ॥ तद्यथा ॥ अनित्ये प्रतिक्षणविनाशिनि स्क्वन्धपञ्चके यो नित्यमिति ग्राहः स विपर्ययाः ॥ अनित्यस्य ध्रुवायितं येन तद्दुःखं ॥ तस्मादनित्यं यत् स च दुःखन्तदिति जायत इत्यमुना न्यायेन यदनित्यं तद्दुःखात्मकस्क्वन्धपञ्चके* यत् सुखं तत् दुःखमिति विपरीतो ग्राहः स परो, विपर्ययाः ॥ तथाहि ॥

शुक्रशोणितसम्पर्कवौजं विघ्नसुवर्द्धितं ।

अमेध्यरूपं आजानं द्रुचसेऽत्र कथेच्छया ॥

अमेध्यपुञ्जप्रच्छन्ने तत्कदार्यसचर्माणा ।

यः शयीत स नारीणां शयीत जयनोदर इत्यादि ॥

एवमिदं शरीरं सर्वात्मना मततमशुचिस्वभावं तत्र यो मोहाच्छ्रवित्वेन ग्राहोऽभिनिवेशः स विपर्ययाः ॥ तथा पञ्चस्क्वन्धकमात्मलक्षणमस्ति त्वादुदयव्ययधर्मित्वाच्च निरात्मकमात्मस्वभावशून्यं ॥ तस्मिन् य आत्मग्राह्याभिनिवेशः अनात्मत्वाभिनिवेशः स विपर्ययास इत्येतच्चत्वारो विपर्ययाः संमोहस्य हेतुभूताः । अत्रेदानीं विचार्यते । यदि नित्यत्वं नित्यदर्शनं स्वभावशून्येषु नित्यग्राहो विपर्ययास इति व्यवस्थाप्यते ॥ न चानित्यत्वं विद्यते शून्यपदानित्यत्वस्याभावस्तदा कुतस्तद्गोपि नित्यत्वं नित्यदर्शनं विपर्ययासां भविष्यति इति भावः ॥ तस्मान्नास्ति विपर्ययासः ॥ यथा चानित्यत्वं शून्येन सम्भवति ॥ भावस्वभावे नानुस्यन्ने एवं दुःखत्वमपि न सम्भवति ॥ अशुचित्वमपि नास्ति अनात्मत्वमपि नास्ति । यदा च स्वभावशून्याद्दुःखत्वादिर्कं नास्ति तदा कुतस्तद्गोपता नित्यसुखशु(भा)त्मविपर्ययासां भविष्यन्ति ॥ तस्मान् सन्ति विपर्ययासाः स्वरूपतः तदभावकुलं भविष्यत्वाद्या हेतुभावात् ॥ यथोक्तं भगवता ॥

अविद्यया नैव कदाचिद्विद्यते अविद्यते प्रत्ययसम्भवश्च ।

अविद्यमानेयमविद्यलोके तस्मात्त या उक्ता अविद्ययैषा ॥

तथा कथं भगवन् मोहोधारणीयपदं ॥ भगवानाह ॥ अत्यन्तमुक्तो हि सज्जुष्टीः मोहस्तेनोच्यते मोह इत्यादिविपर्यय इति व्यवस्थाप्यते ॥ न त्वेवं सति स्वभावाविद्यमानपदार्थे अनित्यत्वमित्यपि ग्राहो न सम्भवतीत्यसावपि कस्यान् विपर्ययास इति व्यवस्थाप्यते इति प्रतिपादयन्नाह ॥

अनित्यनित्यमित्येवं यदि ग्राहो विपर्ययः ।

अनित्यमित्यपि ग्राहः शून्ये किन्न विपर्ययः ॥

* सच यत् सुखं तत् दुःखमिति एवं पाठो युक्तः मूलपुस्तके लिपिकरप्रमादेन अन्येन वा केनचित् कारणेन य. सु० स० खमिति लिखितमस्ति ।

यदा दोषभयस्यापि चैव नित्यं नित्यस्थानित्यस्य च तदा तद्वातिरिक्तं तृतीयमपरं नास्ति यन्न विपर्ययः स्यात् ॥ यदा वा विपर्ययो नास्ति तदा किमपेक्षाविपर्ययः स्यादिति ॥ तस्मादमुनापि न्यायेन नास्ति विपर्ययः । तदस्याभावाच्च नास्ति अविद्यास्वरूपतः । यदा वानित्यनित्यमित्यं ग्राहो विपर्ययो न सम्भवति एवं शेषविपर्ययोमासम्भवेऽपि योज्यं ॥ अतस्त्वं भगवताऽर्थाद्दशयपरिपृच्छायां ॥ भगवानाह ॥ स्वमेतत् कुलपुत्र ? तस्य भवति मार्गण निःसरणं पर्येषते ॥ न कुलपुत्र तथागतनिरञ्जनीयान् धर्मान् परिवर्त्तरागप्रहाणं प्रज्ञप्तं एवं न दोषणीयान् मोहनीयान् धर्मान् परिवर्त्ततथागतेन दोषमोहप्रहाणं प्रज्ञप्तं । तत् तस्माद्धृताः न कुलपुत्र ? तथागतः कस्यचिद्धर्म्मस्योत्सर्गाय वा प्रतिरम्भाय वा धर्म्मन् संशयन्ति न प्रतिज्ञायैव प्रहाणाय न साक्षात्क्रियैवसाह स मया येन संसारचरणतो येन निर्वर्णगमनतो येनोत्तेपाय न प्रभेदाय । नहि कुलपुत्रद्वयप्रभाविता तथागतधर्म्मता ॥ तत्र यद्वै प्रचरन्ति न ते सम्यक्संयुक्ता मिथ्याप्रयुक्ता स्ते च वक्तव्याः । कतमच्च कुलपुत्रद्वयं । अहं रागं प्रहास्यमीति द्वयमेतत् अहं द्वेषं प्रहास्यामीति द्वयमेतत् ॥ अहं मोहं प्रहास्यामीति द्वयमेतत् ॥ य एवं प्रयुक्ता न ते सम्यक्संयुक्ता मिथ्याप्रयुक्तास्ते वक्तव्याः । कतमच्च कुलपुत्रद्वयं ॥ अहं रागं प्रहास्यामीति द्वयमेतत् ॥ अहं द्वेषं प्रहास्यामीति द्वयमेतत् ॥ अहं मोहं प्रहास्यामीति द्वयमेतत् ॥ य एवं प्रयुक्ता न ते सम्यक्संयुक्ता मिथ्याप्रयुक्तास्ते च वेदितव्याः ॥ तद्वयथापि नाम कुलपुत्र कश्चिदेव पुरुषो वा मायाकारो वा इत्तपत्युपस्थित-मायाकारनिर्मितास्ते यैर्दृष्ट्वा रागचित्तमुत्पादयेत् ॥ सरागपरोत्तचित्तः येषच्छ्रायदभयेभ्यया-सनादपक्रमात् सोऽपक्रुथतामेवास्तीयमशुभता मनसि कुर्यादतीत्यतो दुःखेन शून्यतोऽनात्मतो मनसि कुर्यात् ॥

भगवानाह ॥ स्वमेव कुलपुत्र भित्तुभित्तुणुपासकोपासिका द्रष्टव्याः ॥ येऽनुत्पन्नान् धर्म्मनजातानशुभतां मनसि कुर्वन्ति ॥ अनित्यतो दुःखतोऽनात्मतो मनसि कुर्वन्ति ॥ नाहं तेषां मोहपुरुषाणाम् मार्गभावानां वदासि मिथ्याप्रयुक्तास्ते वेदितव्याः ॥ तद्वयथापि नाम कुलपुत्र कश्चिदेव पुरुषः सुमस्वप्नान्तरस्यगृहराजभार्यास्पृश्येत् स तथा साद्धं श्रयां कल्पयेत् ॥ स्मृतिर्मेघोषाच्चैवं कल्पयेत् विशद्वोऽस्मीति सभीतस्वस्तः पलायेत् ॥ स मा राजा बन्धन् स मा मां जीवितं व्यपरोपयेत् ॥ तत् किं मनसि कुलपुत्रोऽपि नु स पुरुषो भौत-स्वस्तः पलायमानस्वस्तो राजभार्यानिदानभयात् परिमुञ्चेत् ॥ आह ॥ नो भगवंस्तत् कस्य हेतोः ॥ तथाहि भगवंस्तेन पुरुषेणास्त्रियां स्त्रीसंज्ञात्पादिता ॥ अभूतञ्च परिकल्पितं ॥

भगवानाह ॥ स्वमेव कुलपुत्र इहैककुलपुत्र भित्तुभित्तुणुपासकोपासिका द्रष्टव्याः ॥ येऽरागे रागसंज्ञामुत्पाद्य रागभयभीता रागनिःसरणं पर्येषन्ते ॥ स्वमदोषं दोषसंज्ञा-मुत्पाद्य दोषभयभीता दोषनिःसरणं पर्येषन्ते ॥ अमोहं मोहसंज्ञामुत्पाद्य मोहभयभीता मोहनिःसरणं पर्येषन्ते ॥ नाहं तेषां मोहपुरुषाणां मार्गभावानां वदासि मिथ्याप्रयुक्तास्ते वेदितव्याः ॥ तद्वयथापि नाम कुलपुत्र ? सपुरुषोऽभये भयसंज्ञामुत्पाद्य यदर्थं सत्समारोपयेत् ॥ स्वमेव कुलपुत्रसर्वबालसृष्टगृजना रागकोटिविरागकोटिमप्रजानन्तो रागकोटिभयभीता विरागकोटिनिःसरणं पर्येषन्ते ॥ दोषकोटिमक्षिणकोटिमप्रजानन्तो दोषकोटिभयभीता

अकिञ्चनकोटिं निःसरणं पर्येषन्ते ॥ मोहकोटिं शून्यतां कोटिमप्रज्ञानतो मोहकोटि-
भयभीताः शून्यताकोटिनिःसरणं पर्येषन्ते ॥ नाहं तेषां कुलपुत्र मोहपुरुषाणां मार्गभावनां
वशमि मिथ्याप्रयुक्तास्ते वेदितव्या इति विस्तरः ॥ अत्राह ॥ यद्यप्यनित्य एवं ग्राहो
विपर्ययो न सम्भवति तथाप्येष तावद् ग्राहोऽस्ति ॥ ग्राहश्च नाम संग्रहणं भावरूपस्यैव
भावस्य साधनेन कारणेन भवितव्यम् ॥ साधकतमेन नित्यत्वादिना कर्त्ता च भवितव्यम् ।
स्वतन्त्रेण नित्यात्मना चित्तेन वा कर्मणा च कर्त्तुरीप्सिततमेन विषयेन रूपादिना वा ॥
सत्यां स्वभावकरणकर्त्तृकर्मणां विद्वौ सर्व्वसिद्धेरिष्टुसिद्धिः स्यादस्माकमित्युच्यते अली-
कयोः प्रत्याशा ननु च यथोपवर्णितेन नायेन ॥

येन गृह्णाति यो ग्राहो गृहीतो यच्च गृह्यते ।

उपशान्तानि सर्वाणि तस्माद् ग्राहो न विद्यते ॥

इह हि किञ्चिद्गृहीता येन विशेषणेन नित्यत्वादिना करणभूतेन किञ्चित् कर्मभूतं
रूपशब्दादिकं वस्तु गृह्णाति ॥ तद्यथा न सम्भवति तथा पूर्वं प्रतिपादितं कथं कृत्वा ॥

अनित्यं नित्यमित्येवं यदि ग्राहो विपर्यय इत्यादिना यथा अनित्यादिककरणं न
सम्भवति तथा प्रतिपादितगृहीतोऽपि यथा नास्ति तथा आत्मनोऽस्तित्वे नास्तित्वेन
कथञ्चिच्च सिध्यत इत्यनेन प्रतिपादितम् । यच्च गृह्यते तदपि यथा नास्ति तथा रूपशब्द-
गन्धरसस्पर्शाश्च केवला इत्यनेन प्रतिपादितम् ॥ यदा चैव कर्त्तृकरणकर्मणि न विद्वानि तदा
कुतो हेतुको ग्राहो भवित्यति ॥ ततश्च येन गृह्णाति यो ग्राहो यच्च गृह्यते । उपशान्तानि
सर्वाणि स्वभावेनानुत्पन्नाद्भिन्नवृत्तानि सर्वाण्यौत्थः ॥ यतश्चैवमेव तस्माद् ग्राहो न
विद्यते अथवा प्रत्यपपरीक्षादिभिः प्रकरणैर्यस्मात् सर्व्वेषामेव करणता कर्त्तृकर्मणां
सर्व्वेषानुत्पादः प्रतिपादितः तस्मात् सर्व्वोत्थेतानि भावस्वरूपविरहादुपशान्तानि अतश्च
ग्राहो न विद्यते ॥

अत्राह ॥ विद्यन्त एव विपर्यया विपरीतसद्भावात् । इह हि विपर्ययासानुगतो देवदत्तो
न विद्यते नच विना विपर्ययाः सविपर्ययासानुगतः सम्भवति ॥ तस्मात् सन्ति विपर्यया
विपर्ययसद्भावादिद्युच्यते ॥ इहास्माभिः करणकर्त्तृकर्मणाप्रभावात् सर्व्वथा ग्राह एव
नास्तीति प्रतिपादितम् ॥ ततश्च ॥

अविद्यमाने ग्राहे च मिथ्या वा सम्यगेव वा ।

भवेद्विपर्ययः कस्य भवेत् कस्याविपर्ययः ॥

सम्यग्वा मिथ्या वा कस्यचित् किञ्चिदप्यगृह्यतः कुतो विपरीतत्वमविपरीतमेवेति ॥
तस्मान्न सन्ति विपर्ययाः ॥ अपि चैवमविपर्ययाः ॥ कस्यचिदिच्छमायाविपरीतस्य परि-
कल्पनेन अविपरीतस्य चाविपर्ययमानस्य वा सर्व्वथा च नोपपद्यन्त इति प्रतिपादयन्नाह ॥

न चापि विपरीतस्य सम्भवन्ति विपर्ययाः ।

न चाप्यविपरीतस्य सम्भवन्ति विपर्ययाः ॥

न विपर्ययमानस्य सम्भवन्ति विपर्ययाः ।

विमृष्टस्य स्वयं कस्य सम्भवन्ति विपर्ययाः ॥

तत्र तावद्विपरीतस्य च पर्यया न सम्भवन्ति किं कारणम् ? यस्माद् यो हि विपरीतः स विपरीत एव किं कस्य पुनरपि विपर्ययसम्बन्धं कुर्याद्विपर्ययजनत्वात् । अविपरीतस्यापि विपर्यययोर्न युज्येत विरुद्धबुद्धिनयनानामप्यज्ञाननिद्रातिमिरोपशमाद्बुद्धानां विपर्यय-प्रसङ्गात् तथा विपर्ययमानस्यापि न सन्ति विपर्ययाः विपर्ययमानस्य भावस्याभावात् ॥ को हि नामासावपरः पदार्था यो विपरीताविपरीतविनिर्मुक्तो विपर्ययमानो नाम भविष्यति ॥ अर्द्धविपरीताविपर्ययमान इति चेत् अर्द्धविपरीतो हि नाम यस्य किञ्चिद्विपरीतं किञ्चिदविपरीतम् ॥ तत्र यदस्य किञ्चिद्विपरीतं तद्विपर्ययांश्च विपर्यययति । विपर्ययस्तत्वात् यदप्यस्याविपरीतं तद्विपर्ययांश्च न विपर्ययस्यैव विषयत्वात्तस्माद्विपर्ययस्य त्रिविपर्ययांश्च न सम्भवन्ति ॥ ये चेदानीं विपरीताविपरीतं विपर्ययमानानां न सम्भवन्ति भवानिदानीं विमृष्टस्य स्वयं प्रज्ञया मध्ये स्युः तत् कस्य सम्भवन्ति विपर्यया इति ॥ तदेवमाश्रयस्याभावात् न सन्ति विपर्ययाः किञ्चान्यत् ॥

अनुत्पन्ना कथं नाम भविष्यन्ति विपर्ययाः ।

विपर्ययेष्वजातेषु विपर्ययगतः कुतः ॥

ततः ।

✓ न स्वतो जायते भावः परतो नैव जायते ।

न स्वतः परतश्चेति विपर्ययगतः कुतः ॥

कुतो विपरीत इत्यर्थः ॥ ततश्चेतदुक्तं सन्ति विपर्यया योगसद्भावादिति तन्नमुक्तम् ॥ अर्थेऽपि कथञ्चिद्विपर्ययचतुष्टयमस्त्वैवेत्यभ्युपगम्यते तथापि तस्य विपरीतस्य न शक्यमस्ति तु किं कारणं ॥ यस्मात्

आत्मा च शुचिनित्यञ्च सुखञ्च यदि विद्यते ।

आत्मा च शुचिनित्यञ्च सुखञ्चात्र विपर्ययः ॥

यद्येतानि आत्मशुचिनित्यसुखानि विपर्यया इति व्यवस्थाप्यन्ते । किमेतानि सन्ति अथ न सन्ति यदि विद्यन्ते न तर्हि विपर्ययाः विद्यमानत्वाद्दनुत्वादि चेत् ॥ अथ न

विद्यन्ते तदैवामविद्यमानत्वाद्न केवलं नास्ति विपर्ययासत्वं विपर्यासप्रतिबन्धभावादाना-
त्माद्वीनामप्यविपर्यासाद्वीनां नास्ति सद्भाव इति प्रतिपादयन्नाह ॥

नात्मा च शुचिनित्यञ्च सुखञ्च यदि विद्यते ।

अनात्माऽशुच्यनित्यञ्च नैव दुःखञ्च विद्यते ॥

यद्यात्मा च शुचिनित्यञ्च न विद्यत इति मन्यसे विद्यमानस्य विपर्यासासम्भवादेवं सति
आत्माद्वीनामप्यभावाद्दयदेतदनात्मादिकविपर्यासत्वं न युज्यते तदपि तर्हि व्यज्यताम्प्रतिषेधा-
भावप्रतिषेधस्याभावात् ॥ यदा चैवमनात्मादिकं न सम्भवति तदा स्वरूपतोऽविद्यमानत्वा-
दात्मादिवत् कथं न विपर्यासः स्यात् ॥ तस्माज्जातिजगामरणसंसारवारकागारबन्धना-
न्मुमुक्षुभिः चेष्टाप्येतद्विपर्यासात् त्याज्या ॥ अस्य च यथोपवर्णितस्मिन्विपर्यासः विचारस्या-
विद्यादिप्रभानहेतुत्वेन पदार्थताम्प्रतिपादयन्नाह ॥

एवं निरुध्यतेऽविद्याविपर्ययनिरोधनात् ।

अविद्यायां निरुद्धायां संस्काराद्यं निरुध्यते ॥

यदायं योगी यथोदितेन न्यायेन विपर्यासानुपलभ्यते तदैवं विपर्यासानुपलभन्तं न
तद्हेतुकस्याविद्या निरुध्यते तन्निरोधाच्च संस्कारादयोऽविद्याहेतुकजगामरणशोकपरिदेव-
दुःखदौर्भेनस्यापायायासपर्यन्ता धर्मा निरुध्यन्ते ॥

अविद्या हि सकलस्यैव संकेशगणस्य जात्यादिदुःखस्य च हेतुभूता ॥ यथा हि कार्येन्द्रिय-
हेतुकानि सर्वाणि रूपेन्द्रियाणि कार्येन्द्रियनिरुध्यमाने निरुध्यन्ते, एवमविद्याहेतुकानि
संस्काराणि भवाङ्गानि प्रवर्तमानानि नियतविद्यायां निरुद्धायां निरुध्यन्त इति प्रति-
पादयन्नाह ॥

अविद्यायां निरुद्धायां संस्कारो यन्निरुध्यत इति ।

अत्राह ॥ यदि विपर्यासनिरोधादविद्या निरुध्यतेऽस्ति ते ह्यविद्या यस्या एवं विपर्यय-
विरोधादिनिरोधो भवति ॥ तर्ह्यविद्यमानयोगाणभूतलतायाः प्रहाणोपायान्वेषणमस्ति ॥
तस्माद्विद्यत एवाविद्या तन्निरोधोपायान्वेषणसद्भावात् ॥ ततश्च सन्ति तद्हेतुका रागादयः
केशाः क्लेशसद्भावाच्चाख्येव संसारभवसन्ततिरुच्यते ॥

अत्र हि नामैति महदनर्थप्राप्तित्वं परस्परयोर्हि नाम सर्वात्मनाद्यन्तदुःखायासकेशा
समञ्जलसंसारनिरन्तरं फुल्लफलप्रदेशक्लेशविषयवृत्तपरायादयश्च बद्धकलैः साधुभिः प्रज्ञाया महा-
निरुद्धलैर्निःशेषस्तत्र तुल्यमनेन केवलज्ञ साहाय्यनावतिष्ठत ॥

अपि खलु तन्मूलकानामिति महानिरवलानामिव भावसद्भाववादमहाशैलायमान इवा-
तिविरोधितया दस्थितो भगवानाह ॥ पुरुषिकया तस्यैव क्लेशविषया उपेत्यजातिजरासंख-
शोकायासविसरदुःखैकफलस्य सुतरां भावातिनिवेशतायासर्कनरोषणमाद्रियते ॥

अपि च । यद्यद्विद्यादीनां संक्लेशानां प्रहाणं सम्भवत्युत्तरप्रभावांशोपायान्वेषणान्वये तेषां
प्रहाणं सम्भवति ॥ यदि स्यात्तदा तत्स्वरूपतो विद्यमानासर्कनरोषणमाद्रियते ॥ अपि च
यद्यद्विद्यादीनां संक्लेशानां प्रहाणं सम्भवत्युत्तरप्रभावां सोपायान्वेषणान्वयास्तेषां प्रहाणं
सम्भवति । यदि स्यात्तदा तत्स्वरूपतो विद्यमानानां वास्माद्विद्यमानानां वा किं वा तत्र
यदि स्वरूपतः सम्भूतानां क्लेशानां प्रहाणमिष्यते तन्नोपपद्यते किं कारणं यस्मात् यदि
भूताः स्वभावेन क्लेशाः क्वचिद्भि कस्यचित् कथं नाम प्रहीयेरन् कः स्वभावं प्रहास्यति ॥
स्वभावतो विद्यमानानां न शक्यः स्वभावो विनिवर्त्तयितुम् । नहि त्तित्यादीनां * “क्वट्टि-
नादीनां” स्वभावो निवर्त्तते । एवं यदीने क्लेशाः स्वभावतः सम्भूताः स्युः क्वचिद्व्य-
विद्यादयः कस्यचिदिति पुंगलस्य कथं नाम प्रहीयेरन् । नैव तत् कस्यचित् कथं नाम
प्रहीयेरन् कस्मात् पुनर्न ते प्रहीयन्त इत्याह ॥ कः स्वभावं प्रहास्यतीति स्वभावस्य
विनिवर्त्तयितुमशक्यत्वात् ॥ आकाशेनावरणविनिवर्त्तनासम्भववदित्यभिप्रायः ॥

अथ स्वभावेनासम्भूता इति विकल्प्यते ॥ एवमपि प्रहाणासम्भव एवेत्याह ॥ यद्यभूताः
स्वभावेन क्लेशाः क्वचिद्भि कस्यचित् कथं नाम प्रहीयेरन् कोऽसद्भावं प्रहास्यति ॥ अभूता अपि
क्लेशाः स्वभावेनाविद्यमाना अशक्या एव प्रहातुम् ॥ न ह्यग्निः शैत्यमविद्यमानं शक्यमपाकतुम् ॥
एवमिनेऽपि क्लेशाः क्वचिद् यदि कस्यचित् स्वभावतो न विद्यन्ते कस्मान् प्रहास्यति ॥ नैव
क्वचित् प्रहास्यति ॥ तदेवमुभयपक्षेऽपि प्रहाणासम्भवां नास्ति प्रहाणक्लेशानां प्रहाणाभावाच्च
कुतः क्लेशप्रहाणोपायान्वेषणमिति ॥ अतो यदुक्तं विद्यन्त एवाविद्यादयः क्लेशास्तत्प्रहाणो-
पायान्वेषणादिति तदुक्तमिति ॥ यथोक्तमार्यसमाधिराजः ॥

यो रज्यते यत्र वा रज्यते येन वा रज्यते । यो दुष्यते यत्र वा दुष्यते येन वा दुष्यते ॥
यो सुह्यति यत्र वा सुह्यति येन वा सुह्यति । स तं धर्मं न समनुपश्यति तं धर्मं नोप-
लभते स तं धर्मं न समनुपश्यन्ननुपलम्भमानोऽरक्तोऽदुक्तोऽमूढोऽपि पर्यस्ताचित्तः समाहित
इत्युच्यते । तीर्थपारग इत्युच्यते क्षेमप्राप्त इत्युच्यते इति विस्तरः ॥

आदर्शपृष्ठे तथा तैलपात्रे
निरीचते नारीमुखमलङ्कृतम् ।
सा तत्र रागं जनयित्वा बाला
प्रतारिता काम गवेषमाणा ॥
मुखस्य संक्राति यदा न विद्यते
मुखं नैव कदाचिल्लभ्यते ।

मूढा यथा सा जनयते रागं
तथोपमान् जानथ सर्वधर्मानित्यादि ॥

तथा रूपेण दर्शितो बोधिबोधाय ।
रूपदर्शितमिषभागेन शब्देन उत्तरो धर्मादेशितः ॥

शब्देन उत्तरं रूपङ्गभीरं सत्स्वभावं ।
समं रूपञ्च बोधिश्च नानात्वं चेत् स न लभ्यते ॥

यथा निर्वाणगम्भीरं शब्देन सम्प्रकाशितम् ।
लभ्यते न च निर्वाणं स च शब्दो न लभ्यते ॥

शब्दश्चाप्यनिर्वाणमुभयन्तन्न लभ्यते ।
एवं शून्येषु धर्मेषु निर्वाणं सम्प्रकाशितम् ।
निर्वाणन्नित्यवृत्तं निर्वाणञ्च न लभ्यते ॥

अप्रवृत्तेषु धर्माणां यथा पश्चात्तथा पुरा ।
सर्वधर्मास्वभावेन निर्वाणं स च शब्दो न लभ्यते ॥

शब्दश्चार्यनिर्वाणमुभयन्तन्न लभ्यते ।
एवं शून्येषु धर्मेषु निर्वाणं सम्प्रकाशितं ॥

निर्वाणन्नित्यवृत्तं निर्वाणं न च लभ्यते ।
अप्रवृत्तेषु धर्माणां यथा पश्चात्तथा पुरा ॥

सर्वधर्मस्वभावेन निर्वाणसमसंज्ञता ।
नैष्कर्म्यसारे हि ये युक्ता बुद्धबोधये ॥

तथा ज्ञानेन जानाम्यहं स्वन्यशून्यताम् ।
ज्ञात्वा च क्लेशे हि न सम्बसामि व्याहारमात्रेण ॥

व्याहरामि परिनिर्वृतो लोकमिमञ्जरामि ।

तथा परिनिर्वृतो लोकमिमञ्जरामि ॥

तथा परिनिर्वृतलोकितशूरा

यदि स्वभावतो ज्ञामि धर्माः ।

कामगुणैर्हि चरन्ति असंगाः

सञ्जुविवर्जियसत्त्वविनयन्तीति ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ

विपर्ययासपरौचानामत्रयोविंशतितमं प्रकरणम् ॥

अनाह ।

यदि शून्यमिदं सर्वमुदयो नास्ति नव्ययः ।

चतुर्णामार्यसत्यानामभावस्तत् प्रचचते ॥

यदि युज्या नापयुज्यत इति कृत्वा सर्वमिदं वाह्याधात्मिकं भावजातं शून्यमिति प्रति-
पादितं न चेवं सति बहवश्च महाश्च दोषा भवत आपद्यन्ते । कथं कृत्वा यदि सर्वमिदं
शून्यं स्यात्तदा यच्छून्यं तन्नोस्ति यच्च नास्ति तद्विद्यमानत्वाद्बन्धापुत्रवन्नेवोत्पद्यते न चापि
निरुध्यत इति न कस्यचित् पदार्थस्योदयव्ययश्च तदभावाच्च चतुर्णामार्यसत्यानामभावस्तं
शून्यतायादिनः प्रसज्येत कथं कृत्वा इह हि पूर्वहेतुजनितं प्रतीत्यसमुत्पन्नदुःखमित्युच्यते ।
एतच्च दुःखमार्यं एव विपर्ययासप्रहाये सति दुःखमिति संजानीते । नानार्याः विपर्यया
सानुगतत्वात् । यथा दर्शनञ्च पदार्थस्वभावव्यवस्थानात् ॥ यथा हि विपर्ययस्तेन्द्रियाणां
मधुरस्वभावमपि गुडुशर्करादिकं तिक्ततयोपलभमानानां जरादिरोगानुराखां तिक्ततैव सत्यं
तं ज्ञानोपलभ्यमानमाधुर्यं तेनाल्पनस्तस्य वर्गनेऽनुपलभ्यमानत्वादेवमिहापि पञ्चोपादानस्तस्या-
दुःखस्य भावा भवन्ति तथापि यत्र तान् दुःखात्मकान् पश्यन्ति तेषामेव दुःखं व्यवस्थाप्यते ।
न विपर्ययासानुगमादनयोपलभमानानामिति ॥ अत आर्याणामेव दुःखात्मना सत्यमिति
कृत्वा दुःखमार्यसत्यमित्युच्यते । ननु वानयैव दुःखावेदना दुःखमिति परिच्छिद्यते इति ॥
एवं तत्कथं दुःखमार्याणामेव सत्यं । सत्यं न हि दुःखैरेव वेदना केवलं दुःखं सत्यं किं
तर्हि पश्चात्पुपमानस्तस्या इत्यत आर्याणामेव तत् सत्यमिति कृत्वा आर्यसत्यमिति व्य-
स्थाप्यते ॥ यथोक्तम् -

ऊर्णापन्नो यथैवहि

करतलसंस्थो न विद्यते पुंभिः ।

अच्छिगतस्तु स एव हि जनयत्य

रतिञ्च क्रीडाञ्च करतलसदृशः ॥

बालो न वेत्ति संस्कारं दुःखताऽपेक्ष्य ।

अचि सदृशस्तु विद्वान् तेनोद्दीचते गाढमिति ॥

तस्मादार्याणामेव दुःखसत्यमिति ॥ दुःखमार्यसत्यं व्यवस्थाप्यते कदा च तदुःखमार्यं सत्यं युज्यते यदा संस्काराणामुदयव्ययौ सम्भवतः यदा तु शून्यत्वाद् किञ्चिदुत्पद्यते नापि किञ्चिद्विरुध्यते तदा नास्ति दुःखम् । असति च दुःखे कुतः समुदयसत्यं यदा हि हेतोर्दुःखं समुद्देति समुत्पद्यते सहेतुस्तृष्णाकर्मकेशलक्षणः समुदय इत्युच्यते ॥ यदा तु फलभूतं दुःखसत्यं नास्ति तदा फलरहितस्य हेतुकत्वानुपपत्तेः समुदयोऽपि नास्ति दुःखस्य च विगमः पुनरुत्पादनरोध इत्युच्यते । यदा तु दुःखमेव नास्ति तदा कस्य विरोधः स्यादिति । अतो दुःखनिरोधोऽपि न सम्भवति । असति दुःखनिरोधे सत्यस्याप्यभावः असति च दुःखनिरोधे कुतो दुःखनिरोधगामिनि आर्यागृह्यमाणानुगा प्रतिपद्विविध्यतीति आर्यसत्यमपि नास्तीति तदेवं शून्यत्वं भावानां वृद्धतश्चतूर्णामार्यसत्यानामभावः प्रसज्येत । ततश्च कोदोष इत्युच्यते ॥

परिज्ञा च प्रहाणञ्च भावना शान्तिकर्म च ।

चतूर्णामार्यसत्यानामभावान्नोपपद्यते ॥

चतूर्णामार्यसत्यानामभावप्रसङ्गे सति यदेतदनित्यादिभिरकारैर्दुःखसत्यपरिज्ञानं दुःखसमुदयस्य च दुःखनिरोधगामिनाश्च प्रतिबद्धा भावना दुःखनिरोधस्य च सात्तिकर्मसाक्षात्करणस्तन्नोपपद्यते ॥ यदि दुःखादीनामार्यसत्यानामभावे सति परिज्ञादिकर्मास्ति तदा कोदोष इत्युच्यते ॥

तदभावाच्च विद्यन्ते चत्वार्यार्यफलानि च ।

फलाभावे फलस्थानां न सन्ति प्रतिपन्नकाः ॥

संघो नास्ति न वै सन्ति तेऽस्मै पुरुषपुङ्गवाः ।

अभावाच्चार्यसत्यानां सद्दर्शनाऽपि न विद्यते ।

धर्मो वा सति संघे च कथं बुद्धो भविष्यति ॥

यदा चैवं दुःखपरिज्ञानादिकं नास्ति तदास्मिन्न सति श्रोत आपत्तिं सङ्गदागामिनोऽना-
गाभ्यनर्हत् फलाख्यं फलचतुष्टयद्वीपपद्यते । कथं कृत्वा । इह क्लेशानां प्रहाणं सपिण्डितं
फलाख्यं प्रतिलभ्यते ॥

तद्यथा । संयोजनत्रयप्रहाये सति षोडशे मार्गेऽन्वयज्ञानक्षणे यत् क्लेशप्रहाणन्त-
ञ्जोतआपत्तिफलम् । कामावचराणां भावानाम्महातव्यानां क्लेशानामतिमात्रसङ्कानां प्रकारा-
णाम्पुनरधिमात्रमध्यस्रुतुप्रकारभेदेन प्रत्येकम्बिद्यमानानान्नां च प्रकारो भवति ॥ तत्र कामा-
वचरेषु क्लेशप्रकारपरिच्छेपे विमुक्तिमार्गे यत् प्रहाणं सङ्गदागामि फलं तेषामेव कामाव-
चराणां क्लेशानान्नां च प्रकारक्लेशपरिच्छेपे विमुक्तिमार्गे यत् क्लेशप्रहाणं सङ्गदागामि फलं
रूपारूपावचराणां क्लेशानाम्भवेनाप्रहातव्यानां भूमौ भूमौ नेवं प्रकारभेद-भिन्नानां यावन्नैव
संज्ञा नासंज्ञा येन भूमिकेनेवमक्लेशप्रकारपरिच्छेपविमुक्तिमार्गे यत् प्रहाणन्तर्हत् फल-
मित्येतानि चत्वारि फलानि तान्मितानि कथं युज्यन्ते यदि दुःखस्य परिज्ञानं सम्भवति
समुदयस्य प्रहाणं निरोधस्य साक्षात्करणम् । आर्यमार्गस्य भावना भवति । यदा तु दुःखादी-
नामार्यसत्यानामभावे सति दुःखपरिज्ञानादिकन्नास्ति तदा न सन्ति तानि चत्वारि च
फलानि । चतुर्णाञ्च फलानामभावे सति ये तेषु व्यवस्थिताश्चत्वार आर्य्यं पुङ्गलास्ति न
सन्ति । अतएव प्रतिपन्नका अपि चत्वार आर्य्यपुङ्गला न सम्बिद्यन्ते इह हि षोडशे मार्गे-
ऽन्वयज्ञानक्षणात् पूर्वपञ्चदशक्षान्तिज्ञानक्षणास्त यथा तैधानुकदुःखाभिसमयलम्बनाश्चत्वारः
क्षान्तिज्ञानक्षणाः । तत्र कतमतैधानुकदुःखाभिसमये चत्वारः क्षान्तिज्ञानक्षणाः ॥

तद्यथा ॥ कामावचरणदुर्दशनप्रहातव्यः सत्कायान्तग्राहमिथ्यादृष्टिदृष्टिपरामर्शशीलव्रत-
परामर्शविचिकित्सागोप्रतिघमानाविद्याख्यदेशानुशयप्रतिपक्षः । अनित्यदुःखशून्यतात्मा-
कारोत्यन्नाः कामावचरेण दुःखसत्यालम्बन आनन्तर्यमार्गलक्षणो दुःखेऽन्वयज्ञानक्षान्तिक्षण-
स्तृतीयः । तदालम्बनाकाल एव विमुक्तिमार्गलक्षणो दुःखेऽधर्मेज्ञानक्षणे द्वितीयः ।

एवंरूपारूपावचरदुःखसत्यालम्बनः प्रतिघवर्जितानन्तराक्लिष्टाः सानुनयप्रतिपक्षा दुःखा-
द्याकारोत्यन्ना आनन्तर्यमार्गलक्षणो दुःखान्वयज्ञानक्षान्तिक्षणस्तृतीयः । तदालम्बनाकाल
एव विमुक्तिमार्गलक्षणो दुःखेऽधर्मेज्ञानक्षणे द्वितीयः । एवंरूपारूपावचरलम्बनाकार
एव विमुक्तिमार्गलक्षणो दुःखान्वयज्ञानक्षणस्तुर्थः । यथा यथाचैत्यत्रैधानुकावचरदुःख-
सत्याभिसमयक्षान्तिज्ञानक्षणश्चत्वार एव कामावचरसमुदयसदनप्रहातव्यमिथ्यादृष्टिदृष्टिपरा-
मर्शविचिकित्सागोप्रतिघमानो विद्याख्यसमानुशयप्रतिपक्षाहेतुसमुदायप्रभवप्रत्ययाकारो-
त्यन्नाः कामावचरसमुदयसत्यालम्बन आनन्तर्यमार्गलक्षणसमुदयधर्मेज्ञानक्षान्तिक्षण एकः ॥
तदालम्बनाकार एव च विमुक्तिमार्गलक्षणसमुदयधर्मेज्ञानक्षणे द्वितीयः ।

एवंरूपारूपावचरसमुदयसत्यालम्बनप्रतिघवर्जितानन्तराक्लिष्टाद्वैदानुशयप्रतिपक्षसमुदयसत्या-
कारोत्यन्नाः आनन्तर्यमार्गलक्षणः समुदायोऽन्वयज्ञानक्षान्तिक्षणस्तृतीयः । तदालम्बनाकार
एव च मुक्तिमार्गलक्षणः समुदयोऽन्वयज्ञानक्षणस्तुर्थः ॥

इत्येतत् त्रैधानुकावचरदुःखसमुदयसत्याभिसमये चत्वारः क्षणाः । यथा चैते चत्वारः

क्षणास्वीधातुकदुःखसमुदयसत्याभिसमय एवं कामावचरदुःखनिरोधदर्शनप्रहातव्यसमुदयोक्त-
सप्तानुशयप्रतिपत्तानिरोधशान्तप्रणीतनिःसरणाकारोत्पन्नः कामावचरदुःखनिरोधसत्यालम्बन-
भ्रान्त्यन्तर्यमार्गलक्षणो निरोधे धर्मेज्ञानत्तान्तिक्षण एकः । तदालम्बनाकार एव च विमुक्ति-
मार्गलक्षणो दुःखनिरोधधर्मेज्ञानक्षणो द्वितीयः । एतैरेवाकारै रूपाख्यावचरदुःखनिरोध-
सत्यालम्बनप्रतिघवर्जितद्वादशानुशयप्रतिपत्त आनन्तर्यमार्गलक्षणो रूपाख्यावचरदुःख-
निरोधेऽन्वयज्ञानत्तान्तिक्षणस्तृतीयः । तदालम्बनाकारे तु चरमविमुक्तिमार्गे लक्षणनिरोधे-
ऽन्वयज्ञानक्षणश्चतुर्थः । इत्येतत्त्रैधातुकावचरदुःखनिरोधाभिसमये चत्वारः क्षणाः । एवं
कामावचरदुःखगामौमार्गदेशनाप्रहातव्यनिरोधानुशयेषु श्रीलत्रतपरामर्शसृष्टसंप्रतिष्ठापानु-
शयप्रतिपत्तमार्गान्यायप्रतिपत्तैः याणिकाकारोत्पन्नः कामावचरदुःखनिरोधगामिमार्गालम्बन
आनन्तर्यमार्गलक्षणमार्गे धर्मेज्ञानत्तान्तिक्षण एकः । तदालम्बनाकार एवं विमुक्तिमार्ग-
लक्षणधर्मेज्ञानक्षणो द्वितीयः । एतैरेवाकारै रूपाख्यावचरदुःखनिरोधमार्गालम्बनप्रतिघ-
वर्जितसप्तदशानुशयप्रतिपत्त आनन्तर्यमार्गे लक्षणमार्गेऽन्वयज्ञानत्तान्तिक्षणस्तृतीयः ।

इत्येते पञ्च दर्शनमार्गाभिधानाख्यव्यवस्थिता आर्याः । श्रोतश्रापतिफल-साक्षात्क्रियायै
प्रतिपन्नक इत्युच्यते । षोडशे तु मार्गे ऽन्वयज्ञानस्थितः । स श्रोतश्रापन्न इत्युच्यते ॥ तत्र
तेषामश्रीतिरनुशयासत्यानान्दर्शनमात्रेण भावनामनपेक्ष्यैव प्रहीयन्त इति कृत्वा दर्शनप्रहा-
तया इत्युच्यते ॥ यथा दृष्टसत्याकारभावयोस्तु स यश्चोत्पहीयन्ते ते भावना प्रहातवास्ते च
दशानुशया भवन्ति ॥ कामावचरा रागप्रतिघनामाविद्याः रूपवचरा एव प्रतिघवर्जिता-
स्त्वयः ॥ आख्यावचराश्च तस्य एवेति दश भवन्ति ॥ एते च यथोक्तन न्यायेन भूमौ भूमौ
नवधा भिद्यन्ते ॥ कामधातौ चतुर्षु ध्यानेषु चतुर्षु रूपेषु एकैकस्य च क्लेशप्रकारस्य प्रहा-
णार्थमानन्तर्यविमुक्तिमार्गभेदेन द्वौ द्वौ ज्ञानक्षणौ व्यवस्थाप्यते क्लेशक्षणविपर्ययेणाधि-
मात्राधिमात्रो हि क्लेशप्रकारो सुदुसुदुभ्यामानन्तर्यविमुक्तिमार्गाभ्यामहीयते ॥ यावन्मृदु-
सूक्तक्षणप्रकाराधिमात्राधिमात्राभ्यां क्षणाभ्यां प्रहीयते ॥ स्फुलिङ्गमलमनस्यप्रयत्नसाध्यं
सूक्ष्मन्तु महाप्रयत्नसाध्यं महाप्रयत्नरजकवस्त्रधावनस्य कर्मण इति विज्ञेयम् ॥ तत्र दर्शन
मार्गावृद्धं कामावचरभावना प्रहातया षष्ठक्षणप्रहारप्रतिपत्तविमुक्तिमार्गाख्यं ज्ञानाद
वर्गज्ञानक्षणावस्थितः आर्यसकृदागामी प्रतिपन्नक इत्युच्यते ॥ सकृदिति सलोकमागत्य
परिनिर्वाणात् सकृदागामीत्युच्यते ॥ तत्फलार्थप्रतिपन्नकः प्रयोगस्थः सकृदागामिफल-
प्रतिपन्नक इत्युच्यते ॥ षष्ठे तु क्षणे सकृदागामीषत्क्षणादूर्ध्वं न संक्लेशप्रकारप्रहाणविमुक्ति
मार्गक्षणादवर्गज्ञानक्षणेपु वर्त्तमान आर्यानागामी फलप्रतिपन्नक इत्युच्यते ॥ अनागा-
म्यसल्लोकं तत्रैव परिनिर्वाणादनागामीत्युच्यते ॥ तत्फलार्थप्रतिपन्नक अनागामिफल-
प्रतिपन्नक इत्युच्यते ॥ नवमेतु क्षणेऽनागामीत्युच्यते ॥ कामावचरनवमविमुक्तिमार्गक्षणा-
वृद्धमेव संज्ञा नासंज्ञायते न भूमिकनवमक्लेशप्रकारप्रहाणविभुक्तिमार्गक्षणादवर्गज्ञान
क्षणेपु वर्त्तमान आर्याऽर्हत्फलप्रतिपन्नक इत्युच्यते । सर्वमानुषासुरास्त्रोकात् पूजार्हत्वा-
दर्हन्नित्युच्यते ॥ तत्फलार्थप्रतिपन्नकः प्रयोगस्थः । भवागिकनवमक्लेशप्रकारप्रहाण्ये तु नवम-

द्विसुक्तिमार्गं व्यवस्थितोऽर्हद्भवति । तत्र ते चत्वारः प्रतिपन्नकाः पुङ्गलाश्च फलस्थानश्चत्वारश्च
इत्येतेऽष्टौ महापुरुषपुङ्गला भवन्ति । परमदक्षिणार्हा उक्ता भगवता यथोक्तं सूत्रे ॥

पृष्टः स देवराजेन क्लेश(स्य) वशवर्तिना ।

सूक्ष्मतां* जायमानानां प्राणिनां पुण्यकाङ्क्षिणाम् ॥

कुर्वतां श्रद्धधानानां च पुण्यमौपधिकं सदा ।

सुचेत्रं ते प्रवक्ष्यामि यच्च दत्तं महत् फलम् ॥

प्रतिपन्नकाश्चत्वारश्चत्वारश्च फलस्थिताः ।

एवं संघा दक्षिणैया विद्याचरणसाम्यदेति ॥

तद्यदि चत्वार्यार्यसत्यानि न सन्ति तेषाञ्च परिज्ञानादीनि तदा सत्यदर्शनभावना-
लभ्यानां फलानामभावात् प्रतिपन्नफलस्य पुङ्गलोनामभाव एव । अतश्च संघो नास्ति ।
तत्राधिगमधर्म्मस्य प्रत्यक्षधर्म्मतया सर्वमारैरपि बुद्धोभवत्यभेदात्प्रासादात्तानां संघः
स न स्यात् । न चेत् सन्ति ते ऽष्टौ पुरुषपुङ्गलाः आर्य्यसत्यानां चाभावात् सद्गर्म्माऽपि न
सम्भवति । सतामार्य्याणां धर्म्मः सद्गर्म्मस्तत्र निरोधसत्त्वं फलधर्म्मः मार्गसत्यन्तु फलावतार-
धर्म्मः । एष तावदनिगमधर्म्मस्तत्स्यकाशिका देशना आगमधर्म्मः । सर्वेषु आर्य्यसत्या-
नामभावे सति नास्तीति ॥

अभावाच्चार्य्यसत्यानां सद्गर्म्माऽपि न दिश्यते ।

धर्म्मं वा सति संघे च कथं बुद्धो भविष्यति ॥

यदि हि यथोक्तधर्म्मः स्यात्तदा तद्गर्म्मानुधर्म्मप्रतिपत्त्या सर्वाकारं सर्वधर्म्माभिसम्बोधो
बुद्धो भवतीति युक्तं स्यात् ॥ यदि च संघः स्यात्तदा तदुपदेशे रूपचौयमानसम्भारस्तद्दानमान-
शरणायमनादिभिन्नोपचौयमानपुर्य्यसम्भारक्रमाद्बुद्धो भवेत् ॥

अथवा अस्ति संघे श्रोतश्रापत्तिफलं प्रतिपन्नकादीनामभावः स्यात् । न च प्रतिपन्न-
कादिष्वसंप्राप्य बुद्धमाप्यते ॥ अत्र श्यं हि पूर्वं भगवता कस्मिंश्चित् फले व्यवस्थातव्यम् ।
तत्र चेत् फलव्यवस्थितः संघोक्तः । यस्मिंश्च भगवान् भवति संघे वा सति नियतं नास्ति
भगवन् बुद्धः ॥

* सूक्ष्मता जायमानानामिति वा पाठः ॥

अथ भगवानप्यशेषान्तर्भावात् संधान्तर्गत एव तथा च बुद्धप्रमुखो भिन्नसंघ इत्यभिधानात् संधान्तर्गत एव भगवानिति । केचिद्गृह्यन्ति तेषामन्तेन स्पष्टमेवेतत् ॥

धर्मं वा सति संघे च कथं बुद्धो भविष्यतीति ॥

मधोद्वेषिकाश्च महावस्तूपदिष्टभूमिव्यवस्थया प्रेमभूमिस्थितं बोधिमत्त्वमुत्पन्नदर्शनमार्गं व्याचक्षाणाः संधान्तःपातिनं व्याचक्षते तदा संघं वा सति बोधिमत्त्वोऽपि नास्तीति । कथं बुद्धो भविष्यतीति स्पष्टमेवेतत् । तदेवं त्रिष्यपि रत्नानि ब्रुवाणः प्रतिबोधसे शून्यतां शून्यतामित्येवं वदन् बुद्धधर्मसंघाख्यानि त्रिष्यपि दुर्लभत्वात् ॥ कदाचिदेवोत्पत्तितः अल्पपुण्यानाञ्छेदप्राप्तमहार्घमूल्यत्वाद्गतानि प्रतिबोधसे किं चान्यत् ॥

शून्यतां फलमद्भावमधर्मं धर्ममेव च ।

सर्वसंख्यवहारांश्च लौकिकान् प्रतिबोधसे ॥

शून्यतां ब्रुवाण इत्यनेन सम्बन्धः ॥ यदि सर्वमिदं शून्यं यदा सर्वमेव नास्ति तदा सर्वान्तःपातित्वाद्गर्भधर्मसंसृष्टतद्ग्रेनुकनष्टानष्टफले न च सम्भवतः ॥ सर्वं एवामी लौकिका व्यवहाराः कुरूपे च खादतिपु गच्छामच्छेद्यनेन मादयापि सर्वान्तर्गतत्वात् सर्वधर्माणाञ्च शून्यत्वाद्ग्रेव युज्यन्त इति । अतो नायं यथापवर्णितान्यपेक्षायामिति ॥ अत्र ब्रुमः शून्यतायान्न त्वेवं प्रयोजनम् ॥ शून्यता शून्यतार्थं न तत्र एवम्बिहनासे ॥ स भवेत् स विकल्पनयैव नास्तित्वं शून्यतार्थं इत्येवम्बिपरीतमधारोप्य यदि सर्वमिदं शून्यमुदयो नास्ति न व्यय इत्यादिनोपालम्भं ब्रुवाण उपालम्भं ब्रुवाणोऽस्मासु महान्तं खेदमापन्नोऽतीव विहगते । विविधैरभूतैः परिकल्प्य हन्यत इत्यर्थः । न त्वयमस्माभिरत्र शान्तः शून्यतार्थं उपवर्णितो यत् स्वरोपम इति परिशृङ्घितः शून्यतार्थम्बाजानानः शून्यतामपि न जानाति । न चापि शून्यतायां यत्प्रयोजनं तद्भिज्जानाति ॥ ततश्च यथावस्थितवस्तुस्वरूपापरिज्ञानेन एतत्त्वया बद्धया युक्तमस्य व्याख्यानासम्बन्धमेवोपवर्णितेन । अथ किं पुनः शून्यतायां प्रयोजनं तदुक्तमेव तदात्मपरीक्षायां कर्मक्लेशक्षयोमोक्षः कर्मक्लेशविकल्पतः ते प्रपञ्चाप्रपञ्चवस्तु-शून्यतायान्निह्यत इति ॥ अतो निरवशेषप्रपञ्चोपशमार्थं शून्यतापरिश्यते तस्मात् सर्व-प्रपञ्चोपशमः शून्यतायां प्रयोजनम् भवान्स्तु नास्तित्वं शून्यतार्थमपरिकल्प्य यत्प्रपञ्चजालमेव सबद्धयसानो न शून्यतायां प्रयोजनं वेत्ति ॥

अथ का पुनः शून्यता सापि तत्रैवोक्ता । अपरप्रत्ययं शान्तप्रपञ्चितानिर्विकल्पमनानार्थ-मेतत्तत्त्वस्य लक्षणमिति ॥ अतः प्रपञ्चनिवृत्तिस्रभावायां शून्यतायां कुतो नास्तित्वमिति ॥ शून्यतामपि न जानाति भवान् यं वार्थमुपादाय शून्यताशब्दः प्रवर्तते तमपीदं प्रतिपाद-यिष्यामः यत् प्रतीत्यसमुत्पादः शून्यतायां व्याचक्षते ॥



स्य प्रज्ञप्तिरूपादाय प्रतियत् सेनमध्यसति

यः प्रत्ययैर्जायति सञ्ज्ञजाते न तस्य उत्पादु खभाव नास्ति ।

यः प्रत्ययाधीनुऽशून्य उक्तो यः

शून्यतायां जानति सोऽप्रमत्त इति भगवतो गाथावचनात् ॥

एवं प्रतीत्यसमुत्पादस्य शब्दस्य योऽर्थः स एव शून्यताशब्दव्याघातं न पुनरभावशब्दस्य योऽर्थः सशून्यता अभवशब्दव्याघातशून्यतापर्यमित्यतोऽर्थमित्यध्यारोप्य भगवानस्मानुपालभते । तस्मात् शून्यता शब्दार्थमपि न जानाति अजानानश्च त्वमेवमुपालभं कुर्वन्ति यत्त्वं विद्वन्त्यसे कश्चास्माकं यथोक्तमुपालभं करोति ॥ यो भगवान् प्रवचनादिदृष्टविपरीतसत्यद्वयविभागं जानाति ॥ केवलन्तु गन्धमात्राध्ययनपरत्वेति । अत आचार्यः कश्चनयापरस्य मिथ्या-प्रवचनार्थावरोधनिराशार्थं भगवत्प्रवचनो यदिष्टाविपरीतसत्यद्वयव्यवस्थामेव तावदधि-कृत्याह ॥

द्वे सत्ये समुपाश्रित्य बुद्धानां धर्मदेशना ।

लोकसंवृत्तिसत्यञ्च सत्यञ्च परमार्थतः ॥

इह हि भगवतां बुद्धानां सत्यद्वयमाश्रित्य धर्मदेशना प्रवर्तते ॥ कतमत् सत्यद्वयं लोक-संवृत्तिसत्यञ्च परमार्थसत्यञ्च ॥ तत्र स्कन्धात्मा लोक आख्यातस्तत्र लोकादिनिःश्रित इति वचनात् पञ्चधानुपादाय प्रज्ञाप्यमानः पुद्गलो लोक इत्युच्यते ॥ समन्ताद्दृश्यं सम्वृत्तिः । अज्ञानं हि समन्तात् सर्वपदार्थान्तत्वावच्छादनात् संवृत्तिरित्युच्यते ॥ परस्परसंभवनं वा संवृत्तिः अन्योन्यसमाश्रयणीयत्वर्थः ॥ अथवा संवृत्तिः संकेतो लोकव्यवहार इत्यर्थः च चाभिधानाभिधेयज्ञानज्ञेयादिलक्षणः ॥ लोकसंवृत्तिलोकसंवृत्तिः । किं पुनरलोकसम्वृत्तिरप्यस्ति यत एवं विशिष्यते लोकसंवृत्तिरिति । यथावस्थितपदार्थानुवाद एषा नात्रैष चिन्तातरति ॥ अथवा तिमिरकामलाद्युपहतेन्द्रियविपरीतदर्शनावस्थानलोकास्तीर्षां या संवृत्तिरतो विशिष्यते लोकसंवृत्तिसत्यमिति ॥ एतच्च लङ्कावतारे विस्तरणोक्तम् ततो वेदि-तव्यम् । लोकसंवृत्यासत्यलोकसंवृत्तिसत्यसर्वस्वायमभिधानाभिधेयज्ञानज्ञेयदिव्यावहारोऽप्येष लोकसंवृत्तिसत्यमित्युच्यते ॥ न हि परमार्थत एव तत्सम्भवति ॥ तत्र हि, -

निवृत्तमभिधातयं निवृत्तश्चित्तगोचरः ।

अनुत्पन्नो निरुद्धो हि निर्वाणमिव धर्मतेति ॥

कृत्वा कुतस्तत्र परमार्थं वाचां प्रवृत्तिः कुतो वा ज्ञानस्य स हि परमार्थाऽपरप्रत्ययः ज्ञान-प्रवृत्तस्यैव आचार्याणां सर्वप्रपञ्चातीतोऽस्मिन्नुपदिश्यते ॥ न चापि ज्ञायते उक्तं हि, -

पूर्वमपरप्रत्ययं ज्ञानं प्रपञ्चैरप्रपञ्चितम् ।

निर्विकल्पमनार्थमेतत्तलस्य लक्षणमिति ॥

परमसाधारण्यश्चेति परमार्थः ॥ तदेव सत्यं परमार्थसत्यम् ॥ अनयोश्च सत्ययोर्विभागो विस्तरेण मध्यमकावतारादेव ह्येयः ॥ तदेतत् सत्यद्वयमाश्रित्य बुद्धानां भगवतां धर्म-
देशना प्रवर्तते ॥ एवं व्यवस्थितः देशनाक्रमः ॥

ये चानयोर्नजानन्ति विभागं सत्ययोर्दयोः ।

ते तत्त्वं न विजानन्ति गम्भीरबुद्धशासने ॥

अत्राह ॥ यदि तर्हि परमार्था निष्प्रपञ्चस्वभावः स एवास्तु तस्मिन्ननयोरपरयोः स्कन्धा धात्वायतनयोर्गैतस्य प्रतीत्य समुत्पादादिदेशनया प्रयोजनमपरमार्था यः । अतत्त्वं हि परि-
त्याजं यच्च परित्याज्यं किं तेनोपदिष्टेन ॥ ऊच्यते ॥ सत्यमेतदेव किन्तु लौकिकं परमार्थ-
मेवेत्युपगम्याभिधानाभिधेयज्ञानज्ञेयादिलक्षणमशक्य एव परमार्था दर्शयितुम् ॥ अदेशितश्च
न शक्योऽधिगन्तुम् ॥ अनधिगम्य च परमार्थं न शक्यं निर्वर्णमधिगन्तुमिति प्रति-
पादयद्वाह ॥

व्यवहारमनाश्रित्य परमार्था न देश्यते ।

परमार्थमनागम्य निर्वर्णं नाधिगम्यत इति ॥

तस्मान्निर्वर्णाधिगमापायत्वादवश्यमेव स्थिता सम्बृतिरादावेवाभ्युपेया भोजनमिव सलि-
लार्थिनेति ॥ तदेवं यो यः संवृतिपरमार्थलक्षणसत्यद्वयस्य व्यवस्थामपाकृत्य शून्यतां वर्ण-
यति तत्तथाविधं पुञ्जलम्बिनाशयेऽदिष्टाशून्यतामन्दमेधसं ॥ सर्पा यथा दुर्गहीता विद्या वा
दुष्प्रसाधिता ॥ संवृतिषत्वं ह्यज्ञानमात्रसमुत्पापितं निःस्वभावं बुद्ध्या तस्य परमार्थलक्षणां
शून्यतामप्रतिपद्यमानो यो नान्तर्द्वये पतति ॥ किन्तदा आसीद् यदिदानीं नास्तीत्येवं पूर्व-
म्भावस्वभावानुपरम्भात् पश्चादपि नास्तितां न प्रतिपद्यते प्रतिविम्बाकारायाश्च लोकसंवृते-
रबाधनात् कर्मै कर्मफलधर्माधर्मादिकमपि न बाधते । न चापि परमार्थम्भाव स्वभाव-
त्वेन समानोपयन्ति । निःस्वभावानामेव पदार्थानां कर्मफलादिदर्शनात् ॥ स्वभावानां वा
दर्शनात् यत् स्वयं सत्यद्वयविभागमपश्यन् शून्यतां संस्काराणां पश्यति सशून्यतां पश्यन्
सुसुप्तुर्नास्तितां वा संस्काराणां परिकल्प्य यद्यदिष्टा शून्यतां काश्चिद्भावतः सन्ति तस्याश्चा-
श्रयार्थं भावस्वभावमपि परिकल्पयेत् ॥ उभयथा वाच्यं दुर्दृष्टा शून्यता नियतं विनाशं परि-
कल्पयेत् ॥ कथं कृत्वा यदि तावत् सर्वमिदं शून्यं सर्वं नास्तीति परिकल्पयेत् तदाच्य मिथ्या-
दृष्टिरापद्यते ॥ यथोक्तम् ॥

विनाशं याति दुर्दृष्टो धर्माऽयमविपश्चितः ।
नास्तिता दृष्टिषमले यस्मादस्मिन्निमञ्जतीति ॥

अथवा सापवादं कर्तुर्नच्छति तदा नियतं तदानियतमनियतमस्य शून्यतायाः प्रतिज्ञो
प्रापद्यते ॥ कथं नामासी भाषाः सकलसुरासुरनरलोकैरुपस्यमाना अपि शून्या भवि
ष्यन्ति ॥ तस्मान्न निःस्वभावार्थः शून्यतायं इत्येवं प्रतिज्ञिष्य सद्गुणैव्यसनध्वर्त्तनीयेन पापको
कर्मणा नियतमपायत्वात् ॥ यथोक्तमार्थ्यरत्नावयाम् ॥

अपरोऽप्यस्य दुर्ज्ञानान्मूर्खः पण्डितमानिकः ।
प्रतिज्ञेपविनष्टात्मा यात्यवीचिमधोमुख इति ॥

एतन्नावदभावो गृह्यमाणः शून्यतां ग्रहीतारं विनाशयति ॥ यथायं भगवान् शून्यतां
परिकल्पयेत् ॥ तदाश्रयाणां संस्काराणामस्तित्वमेवमपि निर्व्याणामिनि मार्गं विप्रति-
पन्नत्वात् ॥ शून्यतापदेश एवावद्गुलांको जायते ॥ तदेवं भावरूपेणापि शून्यतागृह्यमाणो
गृहीतो गृहीतारस्विनाशयति ।

ननु च यदुपकारकं तदन्यथागृह्यमाणो महान्तं धनस्कन्धमावहति शिरोमणिग्रहणात्
तेन च व्यालग्राहिकानां जीविकाकल्पनात् । यथोद्देशतिरस्कारेण तु गृह्यमाणो ग्रहीतार-
मेव विनाशयति । यथा च यथोपदेशप्रसाधिता विद्या साधनमनुगृह्णाति ॥ उपदेशपरि-
श्रुतात् साध्यमाना साधकमेव विनाशयति ॥ एवमिहापि यथोपदेशं शून्यतामर्हति
विद्यासाध्यमाना गृह्यमाणा भावाभावाभिग्राहतिरस्कारेण मध्यमया प्रतिपदा ग्रहीतारं
परमेण जातिजगामरणादिदुःखहुताशनशमनेकरसेन निरुपधिषेधनिर्व्याणजलधारावर्षमुखेन
योजयति ॥ यथोपदेशविशेषविगमे न तु गृह्यमाणो नियतं यथोदितेन ग्रहीतारं एव
विनाशयति ॥ यतश्चैवं शून्य उद्गृह्यतो ग्रहीतारं विनाशयति ॥
मन्दप्रज्ञैश्चाशक्वा सस्यग्रहीतुम् ॥

अतश्च प्रत्युदावृत्तं चित्तं देशयति मुनेः ।
धर्मो मत्वास्य धर्मस्य मन्दैर्दुरवगाहताम् ॥

यस्मादयं शून्यतावृत्ततो धर्मा मन्दमेधसमल्पप्रज्ञं सत्त्वं विपर्ययासग्रहणाद्दिनाशयति ॥
अतएवायं धर्मेस्य मन्दैर्दुरवगाहतां मत्वानुत्तरां सस्यक् सम्बोधिमभिसंभुष्य सर्वसस्त्वधातु-
म्बावलोका धर्मेस्य वातिगाम्भीर्यं सद्गुणैर्देशयितुं चित्तं प्रतिवृत्तं मुनेर्भुक्तस्य भगवतो
महापायज्ञानविशेषशालिनः ॥ यथोक्तं सूत्रे ॥ अथ भगवतोऽविनाशिसंभुक्तस्यैतदभवत् ॥
अधिगता मया धर्मा गम्भीरावभाषोऽतर्काऽतर्कावचरः सूक्ष्मः पण्डितविज्ञवेदनीयः स

वेत्तमहं परेषां रोचयेयम् ॥ परे चेमे न विभावयेयुः । सममविद्यातः स्यात् क्षेमयः
 स्याच्चैतसोऽनुदयः स्यात् ॥ योऽन्वहं एकाकीं अररुण्ये प्रविविक्तदृष्टधर्मसुखविहारमनुप्राप्तो
 विहारेयमिति विस्तरः ॥ तदेवं सत्यद्भयाविपरीतव्यवविज्ञायसूक्ष्मातायामधिलयं यत्पुनः
 कुसत भवान् दोषः प्रसङ्गो नास्माकं सशून्यतापपद्यते ॥ योऽयं भगवतां महान् दोषप्रसङ्गो-
 ऽस्मासु प्रक्षिप्तः ॥ यदि शून्यमिदं समुदयो नास्ति ५ स्तुम + नव्यय इत्यादिना यस्मात्
 सत्यद्वयव्यवस्थानाभिज्ञेन सता शून्यतायैशून्यताप्रयोजनञ्च यथावदसुदृढापक्षिप्तः सोऽस्माकं
 शून्ये शून्यतावादेनोपपद्यते ॥ यतश्च नोपपद्यते अतोऽयं भवान् दोषप्रसङ्गं शून्यताया-
 सुद्भावयन् शून्यतायामधिलयमधिकेपन्निराकरां प्रतिक्षयं करोति ॥ साधिरयोस्माकं नोप-
 पद्यते ॥ अभावाद्यर्थं हि शून्यतार्थमधारोपप्रसङ्ग उद्भावितो भवता ॥ न च वयसभावाद्यर्थं
 शून्यतार्थं शून्यतार्थं व्याचक्ष्महे किं तर्हि प्रतीत्यसमुत्पादार्थमित्यतो न युक्तमेतत् शून्यतादर्शने
 च केवलं यथोक्तदोषप्रसङ्गोऽस्मत्पक्षे नात्रतरति ॥ अपि खलु सर्वमेव सत्यादिव्यवस्थानं
 सुतरामुपपद्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

सर्वे च युज्यते तस्य शून्यता यस्य युज्यते ।

सर्वे न युज्यते तस्य शून्यं यस्य न युज्यते ॥

यस्य हि सर्वभावस्वभावशून्यतायै युज्यते तस्य सर्वमेतदयथोपवर्णितं युज्यते ॥ कथं कृत्वा
 यस्मात् प्रतीत्यसमुत्पादं हि वयं शून्यताभ्यो वक्ष्महे ॥

यः प्रत्ययैर्जायति सद्यजातः

न तस्य उत्पादस्वभावतोऽस्ति ।

यः प्रत्ययाधीनः स शून्य उक्तः ।

यः शून्यतां जानाति सोऽप्रमत्त इति ॥

गाथा वचनात् ॥ शून्याः सर्वधर्मा निःस्वभावयोगेनेति प्रज्ञापारमिताभिधानात् ॥
 तस्माद् यस्यैवं शून्यता युज्यते रोचते क्षमते तस्य प्रतीत्यसमुत्पादो युज्यते ॥ यस्य प्रतीत्य-
 समुत्पादो युज्यते तस्य चत्वार्यार्यसत्यानि युज्यन्ते कथं कृत्वा यस्मात् प्रतीत्यसमुत्पन्नमेव हि
 दुःखसम्भवति नाप्रतीत्यसमुत्पन्नम् । तच्च निःस्वभावत्वाच्चक्रीये सति दुःखे दुःखसमुदयो दुःख-
 निरोधो दुःखनिरोधगामिनी च प्रतिपद्य युज्यते ॥ ततश्च दुःखपरिज्ञानं समुदयप्रहासं
 निरोधसाक्षात्करां मार्गभावनावयुज्यते ॥ सति च दुःखादिसत्यपरिज्ञानादिकफलानि
 युज्यन्ते ॥ सत्सु च फलेषु फलस्या युज्यन्ते सत्सु च फलस्येषु प्रतिपन्नका युज्यन्ते सत्सु च
 प्रतिपन्नफलस्येषु संघा युज्यन्ते युज्यन्ते ॥ आर्यसत्यानाञ्च सद्भावे सति सद्दुर्माणिपि युज्यते
 सति च सद्दुर्मासंघे च बुद्धोऽपि युज्यते ॥ ततश्च त्रिष्यपि रत्नानि युक्ता लौकिकलोकोत्तराश्च

पदार्थाः सर्वविशेषाधिगमा युज्यन्ते ॥ धर्माधर्मतत्फलं सुगतिदुर्गतिलौकिकाश्च सर्व-
संशयहारा युज्यन्ते ॥ तदेवं सर्वज्ञं ते तस्य शून्यता यस्य युज्यते ॥ तस्य तु सर्वभावस्वभाव-
शून्यता युज्यते ॥ तस्य सर्वमेतदयथोदितं युज्यते संपद्यत इत्यर्थः ॥ तस्य तु शून्यता यथो-
दिता न युज्यते तस्य प्रतीत्यसमुत्पादाभावात् । सर्वं न युज्यते । यथा च न युज्यते । तथा
विस्तरेण प्रतिपादयिष्यति । तदेवमास्माकीने पक्षे सुपरिशुद्धतरसर्वव्यवस्था स्वविरुद्धव्यव-
स्थितप्रतीत्यधर्मानाधिगतविहीनेर्वान्तर्दृष्टीयकरो निःश्रेयः ॥ सद्देतुसत्ययो धर्मं जानाति ।
अज्ञेत्तुप्रत्यये नास्ति धर्मेति भगवद्भवनात् ॥ अतिख्यूलेऽत्यासन्ने तद्विरुद्धे च स्वकीयपक्ष-
दोषवति अतिमोघौ यथावदवस्थितौ गुणदोषावपथ्यन् सत्यं दोषानात्मीयानयासु परि-
पातयन् ॥ अश्वमेवाभिरुद्धः सङ्गश्वमेवाभिविस्तारः ॥

यदा हि कश्चिदयमेवाश्वमारूढस्तमेव विस्मृतः ।

संस्तरदपहारदोषेण परानुपालभते ॥

एवमेव भवानुप्रतीत्यसमुत्पादलक्षणशून्यतादर्शनाश्चारूढ एवात्यन्तविक्षेपात्तमनुपालभमानो-
ऽस्मान् परिवदति ॥ के पुनस्ते परस्य दोषा याननुपालम्भमानः शून्यतावादिनमेवोपालभत
इति तान् प्रतिपादयन्नाह ॥

स्वभावाद् यदि भावानां सङ्गावमनुपश्यसि ।

अज्ञेत्तुप्रत्ययाद् भावात् स्वमेवं सति पश्यसि ॥

सति वा हेतुकत्वाभ्युपगमात् ॥

कार्यञ्च कारणञ्चैव कर्त्तारं करणक्रियाम् ।

उत्पादञ्च निरोधञ्च फलञ्च प्रतिबाधसे ॥

कथं कृत्वा यदीह घटं स्वभावतोऽस्तीति परिकल्पयसि ॥ तदास्य स्वभावतो विद्यमानस्य
किं सृदादिभिर्हेतुप्रत्ययः प्रयोजनमिति तेषामभावः स्यात् ॥ निर्हेतुञ्च कं कार्यं यतो दुःखं
नोपपद्यते अस्ति त्वास्मिन्कारादिकस्य कारणस्य कर्त्तुः कुम्भकारस्य घटकारणक्रियायाश्चाभावा-
दुत्पादननिरोधयोरभावः ॥ असतोश्चोत्पादननिरोधयोः कुतः फलमिति सस्वभावाभ्युपगमे सति
सर्वमेतत् कार्यादिकं प्रतिबाधसे तदेवं भवतः सस्वभावाभ्युपगमे सति सर्वमेव न युज्यते ॥
अस्माकं तु भावस्वभावशून्यतावादिनां सर्वमेतदुपपद्यते ॥ किं कारणं यस्माद्भवत् ॥

यः प्रतीत्यसमुत्पादः शून्यतां तां प्रवच्छ्यते ।

सा प्राप्तिरुपादाय प्रति यथैव मध्यमा ॥

योऽयं प्रतीत्यसमुत्पादो हेतुप्रयथापेक्ष्य सपविज्ञानादीनां प्रादुर्भावः स्वभावेनानुत्पादश्च ॥
यच्च स्वभावेनानुत्पादाभावानां सा शून्यता ॥

यः प्रत्ययैर्जायति सङ्गजातो

न तस्य उत्पाद स्वभावतोऽस्ति ।

यः प्रत्ययाधीनः स शून्य उत्तो

यः शून्यतां जानाति सोऽप्रमत्त इति ॥

तथाचार्यलङ्कावतारे ॥ स्वभावानुत्पत्तिं सन्धाय महासते सर्वधर्माः शून्या इति मया दर्शिता इति ॥ ह्यर्द्धशतिकायां शून्याः सर्वधर्माः निःस्वभावयोगेनेति ॥ याचेयं स्वभाव-शून्या सा प्रज्ञप्तिरुपादाय सैव शून्यता ॥ उपादाय प्रज्ञप्तिरिति व्यवस्थाप्यते ॥ चक्रा-दीन्युपादाय रथाङ्गानि रथः प्रज्ञप्यते ॥ तस्य या स्वाङ्गान्युपादाय प्रज्ञप्तिः सा स्वभावेना-नुत्पत्तिः पदशून्यतास्यैव स्वभावानुत्पत्तिलक्षणा शून्यता मध्यमा प्रतिपदिति व्यवस्थाप्यते ॥ यच्च हि स्वभावानुत्पत्तिलक्षणास्त्वित्वाभावः स्वभावेन वानुत्पन्नस्य विगमाभावो नास्त्वित्वा-भाव इति ॥ अतो भावाभावान्तर्द्वयरहितत्वात् ॥ सर्वस्वभावानुत्पत्तिलक्षणा शून्यता मध्यमा प्रतिपन्नमध्यमा मार्ग इत्युच्यते ॥ तदेवं प्रतीत्यसमुत्पादस्यैवेता विशेषसंज्ञाः शून्यता सुपादाय प्रज्ञप्तिमध्यमा प्रतिपदिति विचार्यमाणं च सर्वथा ॥

अप्रतीत्य समुत्पन्नो धर्मः कश्चिन्न विद्यते ।

यस्मात् तस्मादशून्योऽधिधर्मः कश्चिन्न विद्यते ॥

योऽयंप्रतीत्यसमुत्पन्नो धर्मः स न संविद्यते ॥ तथोक्तं शतब्रह्मे ॥

अप्रतीत्यास्तिता नास्ति कदाचित् कस्यचित् कश्चित् ।

न कदाचित् कश्चित् कश्चिद्विद्यते तेन शाश्वत इति ॥

आकाशादीनि कथ्यन्ते नित्यानौति पृथग्गुणेः ।

लौकिकेनापि ते ह्यर्थान् पश्यन्ति विषयत्वा इति ॥

उक्तञ्च भगवता ।

प्रतीत्यधर्मानधिगच्छते विदु

न वान्तदृष्टी यः करोति निश्रयम् ।

स हेतु स प्रत्यय धर्मं जानति

अहेतुप्रत्यय नास्ति धर्मतेति ॥

एवम्

अप्रतीत्य समुत्पन्नो धर्मः कश्चिन्न विद्यते ।

प्रतीत्यसमुत्पन्नश्च शून्यस्माद्दृश्यो धर्मो नास्ति ॥

यत एतदेवमतोऽस्माकं सर्वधर्माश्च शून्या न च परोक्तदोषप्रसङ्गः । भवतस्तु सस्वभाव-
वादिनः ।

यद्यशून्यमिदं सर्वमुदयो नास्ति न व्यथः ।

तदा नियतमुद्दयव्ययोरभावेनेति ।

चतुर्णामार्थसत्यानामभावस्तु प्रसज्यते ।

किं कारणं स्यात् ।

अप्रतीत्यसमुत्पन्नं कुतोदुःखं भविष्यति ।

अनित्यमुक्तं दुःखं हि तत् स्वाभाव्यं न विद्यते ॥

यद्वि स स्वभावं न तत्प्रतीत्योत्पद्यते यच्चाप्रतीत्य न तदनित्यं भवति । न हि गगन-
कुसुममविद्यमानमनित्यं अनित्यञ्च दुःखमुक्तं भगवता यदनित्यदुःखमिति ॥ तथाच
शतकशास्त्रं ॥

अनित्यस्य भ्रुवायिता (भ्रुवायिता) यस्य न तत्सुखम् ।

तस्मादनित्यं यत्सर्वं दुःखं तदेति यत इति ॥

यच्चाहित्यं स्वाभावे स स्वभावत्वंऽभ्युपगम्यमाने भावानां न विद्यत इति ॥ एवं तावत्
स्वभावत्वे सति भावानां दुःखं न युज्यते न च केवलं दुःखं एव न युज्यते सति स स्वभावा-
भ्युपगमे समुदयोऽपि न युज्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

स्वभावतो विद्यमानं किं पुनः समुपदिश्यते ।

तस्मात् समुदयो नास्ति शून्यता प्रतिवाधते ॥

इह समुदयत्वस्माद्दुःखमिति दुःखस्य तु समुदय इत्युच्यते ॥ तदस्य दुःखस्य शून्यताप्रति-
वाधयमानस्य सस्वभावं दुःखमभ्युपगच्छतस्तस्य पुनस्तत्वादेवैयर्थ्यात् तद्वैयर्थ्येणैवैयर्थ्यं
शून्यतां प्रतिवाधयमानस्य समुदयोऽपि भगवतो न युज्यते ॥ स्वाभाविकमेव दुःखमभ्यु-
पगच्छतो दुःखनिरोधोऽपि न युज्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

न निरोधः स्वभावेन सतो दुःखस्य विद्यते ।

स्वभावपर्यवस्थानाच्चिरोधं प्रति वाधसे ॥

यदि स्वभावतो दुःखं स्यात्तदा स्वभावस्यानपायित्वात् कुतोऽप्य निरोधत्वमिति ॥ एवं स्वभावपर्यवस्थानात् स्वभावं गृहीत्वा प्रत्यवतिष्ठमानो दुःखनिरोधमपि प्रतिवाधसे ॥ इदानीं आर्य्यसागोऽपि सस्वभाववादिना यथा नोपपद्यते तथाप्रतिपादयन्नाह ॥

स्वभावेनेति मार्गस्य भावना नोपपद्यते ।

अथासौ भाव्यते मार्गः स्वाभाव्यन्तु न विद्यते ॥

यदि हि स्वभावो भवेद्युस्तदा मार्गोऽपि सस्वभाव एवेति कृत्वा अविभाजित एवासा-
वस्ति तस्य किं पुनर्भावेनेति एवम् ॥

स्वभावेनेति मार्गस्य भावना नोपपद्यते ।

अथास्य मार्गस्य भावना अभ्युपगम्यते भवता एवन्तर्हि स्वभावता आर्य्यमार्गस्य न स्यात्
कार्य्यत्वादित्यभिप्रायः । अपिच दुःखस्य निरोधमार्गस्यैव समुदयस्य च प्रहाणार्थं भावना-
मार्गस्य इत्येते ॥ पूर्वोक्तेन तु न्यायेन सस्वभाववादिनो भवेत् ॥

यदा (तु) दुःखं स ज्ञेयो निरोधस्य न विद्यते ।

मार्गो दुःखनिरोधत्वात् कतमं प्रापयिष्यति ॥

नास्ति वासौ दुःखनिरोधोऽयं निरोधत्वात् मार्गो भावितः संप्रापयिष्यति ॥ तस्मादार्य्य-
मार्गोऽप्येवं नोपपद्यत इति ॥ एवं सस्वभावभाववादिनश्चतुर्णामार्य्यसत्त्वानामभावः प्राप्नोति ॥
इदानीं दुःखादिपरिज्ञानादिकमपि यथा परस्परं भवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

स्वभावेनापरिज्ञातं यदि तस्य पुनः कथम् ।

परिज्ञातं ननु किल स्वभावः समवस्थितः ॥

यदि पूर्वदुःखमपरिज्ञातस्वभावं तस्यश्चात् परिज्ञायत इति परिकल्प्यते, तदयुक्तम् ॥
किं क्षारणम् ॥ यद्य ननु किल स्वभावः समवस्थितः । यो हि स्वभावः स किल लोके सम-
वस्थितो नैवान्यायात्मसापद्यते बहुरौद्यवत् । यदा च स्वभावस्यान्यथात्वं नास्ति तदा पूर्व-
मपरिज्ञातस्वभावस्य दुःखस्य पश्चादपि परिज्ञानेनोपपद्यत इति ॥ अतो दुःखपरिज्ञानं
सम्भवति । यदा चैतद्दुःखपरिज्ञानमपि न सम्भवति ॥ तदा

प्रहाणसाक्षात्करणे भावना चैवमेव ते ।

परिज्ञावन्न युज्यन्ते चत्वार्यपि फलानि च ॥

यदेतत् समुदयस्य प्रहाणं निरोधस्य च साक्षात्करणं तदेतद्ग्रे प्रहाणसाक्षात्करणे वा च मार्गस्य भावना एवापि एवमेतद्दुःखपरिज्ञानासम्भवाद्गुण्यते ॥ समुदयस्य स्वभावेनाप्रही-
णस्य स्वभावस्यानपायित्वात् पश्चादपि प्रहाणं नोपपद्यते । एवं भावना साक्षात्करणेऽपि
योग्यम् । न च क्षेत्रलं परिज्ञानादिकमेव न सम्भवति सस्वभाववादे ॥ अपिच ॥

परिज्ञावन्न युज्यन्ते चत्वार्यपि फलानि च ।

यथा स्वभावेनापरिज्ञातस्य दुःखस्य परिज्ञानं न युक्तमेवं स्वभावेनाविद्यमानस्य पूर्व्वं श्रोत-
श्रापत्ति-फलस्य पश्चादस्तित्वं न सम्भवति यथा श्रोत-श्रापत्ति-फलस्य ॥ एवं सकृदागाम्य-
नागाम्यर्हत्वफलानामभावो वेदितव्यः ॥ न च क्षेत्रलमेतानि फलानि परिज्ञाद्यद्गुण्यन्ते किं
तर्हि अधिगमोऽप्येष न युज्यत इति प्रतिपादयद्गाह ॥

स्वभावेनाधिगतं यत्फलं तत्पुनः कथम् ।

शक्यं समधिगन्तुं स्यात् स्वभावं परिगृह्यतः ॥

स्वभावः स्याद्भौजङ्गैस्तुप्रकृतिकत्वाद्भावस्वभाववादासम्भुपगच्छतः पूर्व्वमधिगतस्वभावानां
पश्चादप्यधिगमो नोपपद्यते ॥ ततश्च, -

फलभावे फलास्थानां न सन्ति प्रतिज्ञकाः ।

संघो नास्ति न चेत् सन्ति ते ऽष्टौ पुरुषपुङ्गवाः ॥

अभावाच्चार्यसत्यानां सद्भूमौऽपि न विद्यते ।

धर्मं वा सति संघे च कथं बुद्धो भविष्यति ॥

अनयोश्च श्लोकयोः पूर्व्ववदेवार्थो वेदितव्यः । अपिच सस्वभावाभ्युपगमे सति ।

अप्रतीत्यापि बोधिं न तव (बोधिः) प्रसज्यते ।

अप्रतीत्यापि बुद्धं च तव बोधिः प्रसज्यते ॥

यदि हि स्वभावतो बुद्धोनाम कश्चिद्भावः स्यात् स बोधिं सर्व्वज्ञानमप्रतीत्यापि
अनपेक्षोपि स्यात् ॥ अङ्गप्रसमः स्वभावो हि निरपेक्षः पर एवेति वचनात् । तथा विनापि
बुद्धेन बोधिः आदानपेक्षोपि बुद्धो निराश्रयो बोधिः स्यात् स्वभावविद्यत्वात् किं वाच्यम् ॥

यस्याबुद्धः स्वभावेन स बोधाय घटस्यपि ।
न बोधिसत्त्वचर्यायां बोधिल्लेऽधिगमिष्यति ॥

इह हि बुद्धत्वात् पूर्वमेव बुद्धस्वभावसतः पुङ्गवस्य सत्यामपि बोधिसत्त्वचर्यायां बोध्यर्थं घटमानस्यापि नैव बोधिः स्यात् । अबुद्धस्वभावस्य व्यावर्त्तहेतुमशकत्वात् किं चान्यत् ।

न च धर्म्ममधर्म्मं वा कश्चिज्जातु करिष्यति ।
किमशून्यस्य कर्त्तव्यं स्वभावः क्रियते न हि ॥

सति हि स्वभाववादाभ्युपगमधर्म्मधर्म्मयोः करणं नोपपद्यते ॥ किं ह्यशून्यस्य कर्त्तव्यं न हि स्वभावस्याशून्यस्य कमुपपद्यते विद्यमानत्वात् किं चान्यत् ॥

विना धर्म्ममधर्म्मञ्च फलं हि तव विद्यते ।
धर्म्माधर्म्मानिमित्तञ्च फलं तव न विद्यते ॥

यदेतद्धर्म्माधर्म्मेनिमित्तकमिष्टानिष्टफलं हि तत्स्वभावतोऽस्ति तद्विनापि धर्म्माधर्म्माभ्यां स्यात् । यदा च विना धर्म्ममधर्म्मं च फलं तवास्ति तदा धर्म्ममधर्म्मजं फलं तव न सम्भवति ॥ धर्म्ममधर्म्मयोः पुनर्वैयर्थ्यं स्यात् ॥ धर्म्ममधर्म्मेनिमित्तञ्च फलं तव न विद्यत इत्याह ॥ अथ धर्म्ममधर्म्मेनिमित्तकं फलं भवतीति परिकल्प्यते न तर्हि तत्फलमशून्यमिति प्रतिपादयन्नाह ॥

धर्म्माधर्म्मानिमित्तं वा यदि तद्विद्यते फलम् ।
धर्म्माधर्म्मसमुत्पन्नमशून्यन्तत्कथं फलम् ॥

शून्यमेवेतत् प्रतीत्यसमुत्पन्नत्वात् प्रतिविम्बवदित्यभिप्रायः ॥ अपि च सर्व्व एव ह्येते गच्छ कुट्टे च वयं तिष्ठत्येवमादयो लौकिका व्यवहाराः ॥ प्रतीत्यसमुत्पन्नांस्तानादि स्वभावानिच्छति भवान् ॥ तदा भवता प्रतीत्यसमुत्पादो बोधिसत्त्वो भवति । तद्बोधनाच्च सर्व्व एव लौकिका व्यवहारा बोधिसत्त्वा भवन्तीति प्रतिपादयन्नाह ॥

सर्व्वसंयवहारांश्च लौकिकान् प्रतिबाधसे ।
यत्प्रतीत्यसमुत्पादं शून्यतां प्रतिबाधसे ॥

यच्छब्दः क्रियाविशेषकं यद्बाधस इति ॥ अनेन स बध्यते किं चान्यत् ।

न कर्त्तव्यं भवेत् किञ्चिदनात्मना भवेत् क्रिया ।

कारकः स्यादकुर्वीणः शून्यतां प्रतिबाधते ॥

यदि हि स्वरूपशून्याः पदार्थाः न भवेयुः स स्वत एव भवेयुः । तदा स्वभावस्य विद्यमानत्वाद् केनचित् कस्यचित् किञ्चित् कर्त्तव्यं स्यात् । नहि नभसोऽनावरणत्वं केनचित् क्रियते अक्रियमाणाच्च क्रिया स्यात् । क्रियां वा कुर्वीणस्य कारकत्वं स्यात् । न चैतदेवमिति ॥ तस्मान्नाशून्याः पदार्थाः किं चान्यत् ॥

अज्ञानमनिदुष्टञ्च कूटस्थञ्च भविष्यति ।

विचित्राभिरवस्थाभिः स्वभावरचितं (हि तत्) ॥

स्वभावेनैव रचितमप्रतीत्यसमुत्पन्नं जगत् स्वभावशून्यत्वादिनां स्यात् ॥ यथोक्तं पितापुत्रसमागमसूत्रे ॥ स्याद्यदि किञ्चिदशून्यं नचेदज्जनु तस्य व्याकरणं तथा हि स्थितं तत् स्वकस्वकभावे कूटस्थमविकारं न तस्य वृद्धिर्नपरिहानिरिति ॥ तथार्य्यहास्तिकसूत्रे ॥ यदि किञ्चिदुर्मा न भवेत् स्वभावस्तत्रैव गच्छेय जिनः स भावकः कूटस्थः । धर्म्मनिमित्तानिर्दृतीनिनिष्पृपञ्चो भविता तु पण्डित इति ॥ न च केवलं सस्वभावत्वादाभ्युपगमलौकिका एव व्यवहारा नोपपद्यन्ते ॥ अपि च लोकोत्तरा एव व्यवहारा नोपपद्यन्ते इति प्रतिपादयन्नाह ॥

असंप्राप्तस्य च प्राप्तिर्दुःखपर्यन्तकर्म्म च ।

सर्व्वक्षेत्रप्रहाणञ्च यद्यशून्यं न विद्यते ॥

यदि शून्यं सस्वभावं सर्व्वसेतत् स्यात्तदा यदसंप्राप्तं तदसंप्राप्तमेवेति असंप्राप्तस्य च फलस्य प्राप्तिर्न स्यात् ॥ तदा दुःखपर्यन्तकरणञ्च पूर्व्वशाभूदिति साम्प्रतमपि न स्यात् सर्व्वक्षाच्च क्षेत्रानां पूर्व्वप्रहाणं नाभूदिति पश्चादपि प्रहाणं न स्यात् । तदेवं यस्मात् सस्वभावत्वादाभ्युपगमे सति सर्व्वसेतत्त्वं युज्यते ॥ अतः -

यः प्रतीत्यसमुत्पादं पश्यतीदं स पश्यति ।

दुःखं समुदयस्यैव विरोधं मार्गमेव च ॥

यो हि सर्व्वधर्म्मप्रतीत्यसमुत्पादलक्षणां स्वभावशून्यतां सभ्यक् पश्यति स चत्वार्य्यार्य्यसत्यानि पश्यति यथाभूतानि तत्त्वतः । यथोक्तमार्थ्यमङ्गुलीपरिपृच्छायां ॥ येन मङ्गुलीरुण्णादसर्व्वधर्म्माणां दृष्टस्तेन दुःखं परिज्ञातम् ॥ येन नास्तिता सर्व्वधर्म्माणां दृष्टा तस्य

समुदयः प्रहीणः येनात्मन्तपरिनिर्वृताः सर्वधर्मा दृष्टास्तेन निरोधः साक्षात् कृतः ॥ येन मञ्जुश्रीरभावः सर्वधर्माणां दृष्टस्तेन मार्गो भावित इति विस्तरः ॥ उक्ताचार्य्यायित सुष्टिभूत्रे ॥

अथ खलु भगवान् मञ्जुश्रियं कुमारभूतमेतदवोचत् ॥ चतुर्णां मञ्जुश्रीरार्य्यसत्यानां यथा-
भूतादर्शनात् चतुर्भिर्विपर्य्यावैर्विपर्य्यस्तक्षिताः सत्त्वा एवमिमं भूतं संभारं नातिक्रामन्ति ॥
एवं मञ्जुश्रीकुमारभूतो भगवन्तमेतदवोचत् । देशयतु भगवान् कथोपालम्भतः सत्त्वाः संसारं
नातिक्रामन्ति ॥ भगवानाह ॥ आत्मा आत्मोयोपालम्भतो मञ्जुश्रीः सत्त्वाः संसारं नाति-
क्रामन्ति ॥ तत्क्षयहेतोर्गो हि मञ्जुश्रीरात्मानं परं च समनुपश्यति तस्य कर्माभिषंस्कारा
भवन्ति । वालो मञ्जुश्रीरश्रुतवान् पृथक्त्वेनात्यन्तपरिनिर्वृतः सर्वधर्मा न प्रजायमान
आत्मानं परं चोपलभते उपलभ्य विनिवेशते ॥ अभिनिविष्टः सन् रज्यते ह्युच्यते सुहृते
सरक्तो दुष्टो भूदः संत्रिविधं कर्माभिषंस्कारातिकायेन वाचा मनसा ॥ सोऽसत्संसारो
येन विकल्पयति अहं रक्तोऽहं दुष्टोऽहं भूद इति ॥ तस्य तथागतशासनप्रव्रजितस्यैवं
भवति ॥ अहं शीलवानहं ब्रह्मचारी अहं संसारं समतिक्रामिष्यामि ॥ अहं निर्वाणमनु-
प्राप्स्यामि ॥ अहं दुःखेभ्यो मोक्ष्यामि सकल्पमतीतधर्माः कुशला इमे धर्मा अकुशला
इति ॥ इमे धर्माः प्रहातव्या इमे धर्माः साक्षात् कर्त्तव्याः ॥ दुःखं परिज्ञातव्यं समुदयः
प्रहातव्यो निरोधः साक्षात् कर्त्तव्यो मार्गो भावयितव्यः संकल्पयति ॥ अनित्याः सर्वसंस्कारा
आदीताः सर्वसंस्काराः ॥ योऽन्वहं सर्वसंस्कारेभ्यः परापेयं तस्यैवमवेक्षमानस्योत्पद्यते
निर्वाणस्युद्गते मनसिस्कारः । अनिमित्तपुरोगतस्तस्यैव भवति ॥ एषा सा दुःखपरिज्ञा येय-
मेषां धर्माणां परिज्ञा तस्यैव भवति ॥ योऽन्वहं समुदयं प्रजहेयम् । स सर्वधर्मभ्य
आर्त्तीयते उज्जीयते वितरति विजुगुप्सते उज्जयति संत्रयति संत्रासमापद्यते ॥ तस्यैवं
भवति ॥ इयमेषां धर्माणां साक्षात्क्रिया ॥ इदं समुदायप्रहाणं यदिदमेभ्यो धर्मभ्यो-
ऽर्त्तीयना ॥ तस्यैवं भवति निरोधः साक्षात् कर्त्तव्यः ॥ स इयं कल्पयित्वा निरोधं संजानाति ॥
तस्यैवं भवति ॥ एषा निरोधसाक्षात्क्रिया ॥ तस्यैवं भवति ॥ यन्नूनमहं मार्गं भावयेयम् ॥
स एष रहोगतस्तान् धर्मान् मनसि कुर्वन् समर्थं प्रतिलभते ॥ तस्य तेन निर्वाणस्युद्गतेन
मनसिस्कारेण समर्थं उत्पद्यते ॥ तस्य सर्वधर्मेषु चित्तं न प्रलीयते प्रतिवदति प्रत्यदा-
वर्त्तते ॥ ततस्सार्त्तीयते उज्जीयते अनभिनन्दनाचित्तं समुत्पद्यते । तस्यैवं भवति मुक्तोऽस्मि
सर्वदुःखेभ्यो न स भूय उत्तरो किञ्चित्करणीयमहं न्नास्तीति आत्मानं स जानाति ॥ स मरण-
कालसमये उत्पत्तिमात्मनो देवेषु पश्यति ॥ तस्य काङ्क्षा विचिकित्सा च भवति ॥ बुद्धबोधो
चिकित्सा पतितः कालगतो महानिरयेषु प्रपतति तत्क्षयहेतोः ॥ यथापीदमनुत्पन्नां सर्व-
धर्मान् विकल्पयित्वा तथागतविचिन्सां विमतिमुत्पादयति ॥

अथ खलु मञ्जुश्रीः कुमारो भगवन्तमेतदवोचत् कथं पुनर्भववन् सत्त्वार्थ्यासत्यानि
दृष्टव्यानि ॥ भगवानाह । येन मञ्जुश्रीरनुत्पन्नाः सर्वधर्मा दृष्टास्तेन दुःखं परिज्ञातम् ॥
येन समुत्पद्यताः सर्वधर्मा दृष्टास्तस्य समुदयः प्रहीणः । येनात्मन्तपरिनिर्वृताः सर्वधर्मा-

दृष्टास्तेन निरोधः साक्षात्कृतः ॥ येनात्यन्तशून्याः सर्वधर्मा दृष्टास्तेन मार्गो भावितः ॥
 येन मञ्जुश्रीरेवं चत्वार्यार्यसत्यानि दृष्टानि स न कल्पयति ॥ इमे धर्माः कुशलाः इमे
 धर्माः प्रहातव्या इमे धर्माः साक्षात्कर्तव्याः खं परिज्ञातं समुदयः प्रहातव्यो निरोधः
 साक्षात्कर्तव्यो मार्गो भावयितव्य इति ॥ तथा हि स न धर्मं न समनुपश्यति नोप-
 लभते । यः परिकल्प्यो बालप्रयत्नगुणास्त्वितान् धर्मान् कल्पयन्तो रक्षन्ति च मुञ्चन्ति च ।
 स न कश्चिद्धर्माभायूहति निर्यूहति ॥ तथैवमनायुद्धेतोऽनिर्यूहतः तेषामनुकचित्तं न सज्जति ॥
 अजातं सर्वैतैधानुक्तं समनुपश्यति मायोपमं स्वप्नोपमं प्रतिभ्रुत्कोपमम् ॥ एवं स्वभावान्
 सर्वधर्मान् पश्यन् अनुभवेप्रतिघायगतो भवति ॥ सर्वसत्त्वेषु सत्कस्यहेतोस्तथा हि स तान्
 धर्मान् नोपलभते ॥ यत्रानुनीयेत वा प्रतिहन्येत वा ॥ स आकाशं समनुचित्तं न बुद्धमपि
 न समनुपश्यति धर्मेमपि न समनुपश्यति संघमपि न समनुपश्यति । सर्वधर्मान् शून्यानिति
 समनुपश्यन् लब्धचित्तधर्मेद्विचिकित्सासुत्यादयति ॥ अविचिकित्सन् निरुपादानो भवति
 निरुपादानोऽनुपादाय परिनिर्वाणैतैति विस्तरः ॥

दत्ताचार्यचन्द्रकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
 आथसत्यपरीक्षा नाम चतुर्विंशतितमं प्रकरणम् ।

अत्राह ॥

यदि शून्यमिदं सर्वमुदयो नास्ति नव्ययः ।

प्रहाणाद्वा निरोधाद्वा कस्य निर्वाणमिच्यते ॥

इह हि भगवता उषितब्रह्मचर्याणां तथागतशासनप्रतिपन्नानां धर्मानुधर्मेप्रतिपत्ति-
 युक्तानां पुङ्गवानां विविधं निर्वाणसुपवर्णितं सोपधिशेषं निरुपधिशेषं च ॥ तत्र निरव-
 शेषस्यावित्यारागादिकस्य क्षेपरागस्य प्रहाणात् सोपधिशेषं निर्वाणमिच्यते ॥ तत्रोपधीयते-
 ऽस्मिन्नात्मस्त्रेह इत्युपधिः ॥ उपधिश्चेत्तस्मिन्नात्मप्रज्ञप्रतिनिमित्ताः पक्षोपदानस्तन्वा स्यन्ते ॥
 शिष्यत इति शेषः ॥ उपधिरेशेष उपधिशेषः सद्य उपधिशेषेण वर्तत इति सोपधिशेषः
 किं तद्विर्वाणम् ॥ तच्च स्तन्धमात्रकमेव केवलं सत्कायदृष्ट्यादिक्रिगतस्वररहितमवशिष्यते ॥
 निहताशेषचौरागग्राममात्रावस्थानसाधर्म्येण तस्योपधिशेषं निर्वाणं यत्र तु निर्वाणं स्तन्ध-
 मात्रकमपि नास्ति तन्निरुपधिशेषं निर्वाणं निर्गत उपधिशेषोऽस्मिन्निति कृत्वा निहता-
 चौरागस्य ग्राममात्रस्यापि विनाशसाधर्म्येण ॥ तदेवबोधित्वात्योच्यते ॥ अनेदिकाया निरो-
 धिसंवेदनापरैरहितेषु सर्वोधिमसमासस्वराणां विज्ञानतामसदिति ॥ तथा

असंखीनेन कायेन वेदनामधिवासयेत् ।

प्रद्योतस्य च निर्व्वाणं विमोक्षस्तस्य च स इति ॥

तदेवं निरुपधिषेणनिर्व्वाणं स्कन्धानां निरोधात्कथ्यते ॥ एतच्च द्विविधं निर्व्वाणं कथं
गुह्यते ॥ यदि क्लेशानां स्कन्धानां च निरोधो भवति । यदा तु सर्व्वमिदं शून्यं नैव किञ्चि-
दुत्पद्यते नापि किञ्चिद्विद्यते ॥ तदा कुतः क्लेशाः कुतो वा स्कन्धा येषां निरोधे निर्व्वाणं
स्यादिति तस्याद्विद्यत एव भावानां स्वभाव इति ॥

अत्रोच्यते ॥ नन्वेवमपि स्वभावभावाभ्युपगमे—

यद्यशून्यमिदं सर्व्वमुदयो नास्ति न व्ययः ।

प्रहाणादा निरोधादा कस्य निर्व्वाणमिष्यते ॥

स्वभावेन हि व्यवस्थितानां क्लेशानां स्कन्धानां च स्वभावस्यानपायित्वात् कुतो निवृत्ति-
र्यतस्तन्नित्वात् निर्व्वाणं स्यादिति ॥ तस्मात् स्वभावभावादीनां नैव निर्व्वाणमुपपद्यते
न च शून्यतावादिनः ॥ क्लेशनिवृत्तिलक्षणं वा निर्व्वाणं सिद्धमिति यतस्तेषामयं दोषः
स्यादिति ॥ अतोऽनुपलम्भ एवायं शून्यतावादिनां । यदि खलु शून्यतावादिनः क्लेशानां
स्कन्धानां वा निर्व्वाणं नैव निर्व्वाणं नेच्छन्ति किं लक्षणं तदिच्छन्ति ॥ उच्यते ॥

अप्रहीणमसंप्राप्तमनुच्छिन्नमशाश्वतम् ।

अनिरुद्धमनुत्पन्नमेवं निर्व्वाणमुच्यते ॥

यद्वि नैव प्रहीयते रागादिवत् नापि प्राप्यते श्रामण्यफलवत् नाप्युच्छिद्यते स्कन्धादिवत्
यच्चापि न नित्यमशून्यवत् ॥ तत्स्वभावतो निरुद्धमनुत्पन्नं च सर्व्वप्रपञ्चोपशमलक्षणं
निर्व्वाणमुक्तं तत् कुतस्तस्मिन्निवृत्त्यं विधिनिष्पन्नक्लेशकल्पना येषां क्लेशानां प्रहाणाधिगमो
लक्षणनिर्व्वाणमुक्तम् । सर्व्वप्रपञ्चपरित्तयादेव त अधिगमात् ॥ अथ स्याद् यद्यपि निर्व्वाणं,
न सन्ति क्लेशा न चापि स्कन्धा तथापि निर्व्वाणाद्विद्यते ॥ ततस्तेषां परित्तयो
निर्व्वाणं भविष्यतीत्युच्यते ॥ तज्यतामयं ग्राहो यस्मान्निर्व्वाणं स्वभावतो विद्यमानानां
न पुनरभावः शक्यते कर्तुम् ॥ तस्मान्निर्व्वाणाभिलाषिणां त्याज्येषां कल्पना वक्ष्यति हि ॥

निर्व्वाणस्य च या कोटिः कोटिः संसरणस्य च ।

विद्यादनन्तरं किञ्चित् सुसूक्ष्मं विद्यत इति ॥

तदेवं निर्व्वाणेन कस्यचित् प्रहायं नापि कस्यचिद्विरोध इति विज्ञेयम् ॥ ततश्च
निरवशेषकल्पनाक्षयरूपमेव निर्व्वाणमुक्तं भगवता ॥

निवृत्तिधर्मो न न अस्ति धर्मो
येनेह नास्ति न ते जातु अस्ति ।
अस्तीति नास्तीति कल्पना च
तामेव चरन्तो नन दुःखं शाम्यतीति ॥

अस्या गाथाया अयमर्थः । निवृत्तौ निरुपधिषे निर्वाणधातौ धर्माणां क्लेशकर्मजन्म-
लक्षणानां खान्दानां वा सर्वथास्तंगमादस्तित्वं नास्ति एव च सर्वादीनामभिसतम् ॥ ये
तर्हि धर्मा इह निर्वृत्तौ न सन्ति प्रह्वीपादपादन्यकारोपलब्धरक्तसर्वभयादिवन्न ते जातु ॥
सन्ति न ते धर्माः क्लेशकर्मजन्मादिलक्षणाः कस्मिंश्चित्काले संसारावस्थायामपि तत्त्वतो
विद्यन्ते ॥ नहि नक्तमन्यकारावस्थायां स्वरूपतः सर्पाऽस्ति ॥ सम्भूतसर्पवदन्यकारेऽप्या
लोकेशपि कायचक्षुर्भ्यामग्रहणात् कथं तर्हि संसार इति चेदुच्यते ॥ आत्मात्मीया सग्रह-
ग्रस्तानां बालपृथग्जनानां अस्त्वरूपा अपि भावात् । सत्यतः प्रतिभासन्तिमिरिकाना-
मिवासत्क्लेशग्रमकादय इत्याह ॥ अस्तीति नास्तीति कल्पना च तामेवं चरन्तो न दुःखं
शाम्यतीति अस्तीति भावसङ्कावकल्पना च तां जैमिनिकाणादकापिलादीनां वेभाषिक-
पर्यन्तानां नास्तीति कल्पना च तां नास्तिकानामपायगतिनिष्ठानां तदन्येषां वातीतानागत-
संचानां विज्ञप्तिविप्रयुक्तसंस्कारे नास्तिवादिनां तदन्यदस्तिवादिनां कल्पितस्वभावस्य
नास्तिवादिनां परतन्त्रपरिनिव्यन्नस्वभावधोरस्तिवादिनामेवमस्ति नास्तिवादिनामेवं चरतां
न दुःखं संसारः शाम्यतीति ॥ तथा यथा शङ्कितेन विषसंज्ञातामभ्युपैति ॥

नो वापि काष्ठगन्तु साविष्टोपपद्यते ।

एवमेवानुपगता अङ्गसंज्ञा एषा ॥

संज्ञायजापि क्रियते सदा अभूता इति तदेवं न कस्यचिन्निर्वाण्ये प्रहाणं नापि कस्यचि-
न्निरोध इति विज्ञेयम् ॥ ततश्च सर्वकल्पनाक्षयरूपमेव निर्वाणम् ॥ यद्योक्तमार्थरत्ना-
वत्याम् ॥

न चाभावोऽपि निर्वाणं कुत एवास्य भावना ।

भावाभावपरामर्शचयो निर्वाणमुच्यत इति ॥

ये तु सर्वकल्पनोपशमरूपं निर्वाणमप्रतिपद्यमानाभावाभावे तदुभयानुभयरूपं निर्वाणं
परिकल्पयन्ति तान्युच्यन्ते ॥

भावस्तावन्न निर्वाणं जरामरणलक्षणम् ।

प्रसज्यतास्ति भावो हि न जरामरणं विना ॥

तत्रैकेभावता निर्वाणमभिनिविष्टा एवमाचक्षते ॥ इह क्लेशकर्मजन्मसन्तानप्रवृत्ति-
नियतरोधभूतः स तु स्थानीयानिरोधात्मकः पदार्थस्तन्निर्वाणं न चाविद्यमानस्वभावो
धर्म एवाकार्यकारी दृश्यते ॥ ननु च योऽस्य नन्दी रागसङ्गतायास्तृष्णायाः तयो विरामो
निरोधो निर्वाणमित्युक्तम् । नापक्षयमात्रं भावे भवितुमर्हति तथा प्रद्योतस्य निर्वाण-
विमोक्षस्तस्य चेतस इत्युक्तम् ॥ न च प्रद्योतस्य निवृत्तिभाव इत्युपपद्यत उच्यते ॥ न चेदेवं
विज्ञेयम् ॥ तृष्णायाः तयस्तृष्णाक्षय इति किं तर्हि तृष्णायाः तयेऽस्मिन्निति निर्वाणस्य
धर्म सति भवति ॥ स तृष्णाक्षय इति वक्तव्यम् ॥ प्रदीपस्य निर्वाणमात्रं तत्रापि
यस्मिन् सति चेत् स्याद्भिन्नोक्तो भवतीति वेदितव्यमिति । एवं भावे निर्वाणे व्यवस्थापिता
आचार्या निरूपयन्ति भावस्तावन्न निर्वाणं किं कारणं यस्माज्जरामरणलक्षणं प्रसज्यते
भावस्य जरामरणलक्षणव्यभिचारित्वात् ॥ ततश्च निर्वाणमेव तन्न स्यात् ॥ जरामरण-
लक्षणत्वाद्भिन्नानादिवदित्यभिप्रायः ॥ तामेव च जरामरणलक्षणव्यभिचारितां स्पष्टयन्नाह ॥

अस्ति भावो हि न जरामरणं विनेति ॥

यो हि जरामरणरहितः स भाव एव न संभवति खपुष्पवज्जरामरणरहितत्वात् ।
किञ्चान्यत् ॥

भावस्य यदि निर्वाणं निर्वाणं संस्कृतं भवेत् ।

नासंस्कृतो हि विद्येत भावः क्व च न कश्चन ॥

यदि निर्वाणं भावः स्यात् तदा तन्निर्वाणं संस्कृतं भवेद्भिन्नानादिवद्भावित्वात् ॥ यस्व-
संस्कृतोऽसौ भावः । तद्यथा खरविषाणवदिति व्यतिरेकमुपदर्शयन्नाह ॥ नासंस्कृतो हि
विद्यते भावः क्व च नेत्यधिकरणे दशेकारे सिद्धान्ते वा कश्चनेत्याध्यय आध्यात्मिको
वाह्यात्मिको वाह्यो वेत्यर्थः ॥ किञ्चान्यत् ॥

भावस्य यदि निर्वाणमनुपादाय तत्कथम् ।

निर्वाणं नानुपादाय कश्चिद्भावो हि विद्यते ॥

यदि भवन्मतेन निर्वाणं भावः स्यात् तदुपादाय भवेत् स्वकारणसामग्रीमाश्रित्य भवे-
दित्यर्थः । न चैवमुपादाय निर्वाणमित्यते किं तर्ह्युपादाय ॥ तद्यदि भावो निर्वाण-
मनुपादाय तत्कथं निर्वाणं स्यात् नैवानुपादाय स्यात् भावत्वाविज्ञानादिवत् ॥ व्यति-
रेककारणमाह ॥ नानुपादाय कश्चिद्भावो हि विद्यत इति ॥

अत्राह ॥ यदि भावो हि निर्वाणं यथोदितदोषप्रसङ्गात् ॥ किन्तर्ह्यभाव एव निर्वाणं
क्लेशजन्मनिवृत्तिमात्रत्वादित्युच्यते ॥ एतदप्युक्तं यस्मात्, -

यदि भावो न निर्वाणमभावः किं भविष्यति ।

निर्वाणं यच्च भावो न नाभावस्तच्च विद्यते ॥

यदि भावो निर्वाणं नेष्यते यदि निर्वाणं भाव इति नेष्यते तदा किमभावो भविष्यति निर्वाणम् ॥ अभावोऽपि न भविष्यतीत्यभिप्रायः ॥ क्लेशजन्मनोरभावो निर्वाणमिति चेदेवं तर्हि क्लेशजन्मनोरनित्यता निर्वाणमिति स्यात् ॥ अनित्यतैव हि क्लेशजन्मनोरभावो नान्यदित्यतोऽनित्यतैव निर्वाणं स्यात् न चैतदिष्टम् ॥ अयत्नैव मोक्षप्रसङ्गादित्युक्तमेवेतत् ॥ किञ्चान्यत् ॥

यद्यभावश्च निर्वाणमनुपादाय तत्कथम् ।

निर्वाणं न ह्यभावोऽस्ति यानुपादाय विद्यते ॥

तत्राभावोऽनित्यताभावं उपोपादाय प्रक्षयते खरविघ्नाणादीनामनित्यतानुपलम्भात् लक्षणमाश्रित्य लक्षणं प्रक्षयते लक्ष्यमाश्रित्य च लक्षणम् ॥ अतः परस्वरोपक्षिप्तं लक्ष्यलक्षणप्रवृत्तौ कुतो लक्षणं भावमनपेक्ष्य नित्यता भविष्यति ॥ तस्मादभावोऽप्युपादाय प्रक्षयते । ततो यद्यभावश्च निर्वाणं तत्कथमनुपादाय निर्वाणं भवेदुपादायैव तद्भवेत् अभावाद्भिनाशवत् ॥ एतदेव स्पष्टयन्नाह ॥ न ह्यभावोऽस्ति योऽनुपादाय विद्यत इति ॥ यदि तर्ह्यभावोऽनुपादाय नास्ति किमिदानीमुपादाय बन्ध्यापुत्रादयोऽभावा भविष्यन्ति ॥ केनैतदुक्तं बन्ध्यापुत्रादयोऽभावा इति ॥ उक्तं हि —

पूर्वं भावस्य चेदप्रसिद्धिरभावो नैव सिध्यति ।

भावस्य ह्यन्यथाभावमभावं ब्रुवते जना इति ॥

तस्मान्न बन्ध्यापुत्रादीनामभावं अत्राप्युच्यते ॥

आकाशं शशशृङ्गञ्च बन्ध्यायाः पुत्र एव च ।

असक्तस्याभिरज्यन्ते तथा भावेषु कल्पना इति ॥

तत्रापि भावकल्पनाप्रतिषेधमात्रं नाभावकल्पना भावत्वाच्चित्तुदेवेति विज्ञेयम् ॥ बन्ध्यापुत्र इति शब्दमात्रमेवेतन्नाश्वार्य उपलभ्यते ॥ यथार्थस्य भावत्वमभावत्वं च स्यादिति कुतोऽनुपलभ्यमानस्त्रभावस्य भावाभावकल्पना योज्यते ॥ तस्मान्न बन्ध्यापुत्रभाव इति विज्ञेयम् ॥ ततश्च स्थितमेव न ह्यभावोऽस्ति योऽनुपादाय विद्यत इति ॥

अत्राह ॥ यदि भावो निर्वाणं न भवति अभावोऽपि किं तर्हि निर्वाणमिद्युच्यते ॥ इह हि भगवद्भिक्त्यागतैर्य आश्रयं जवीभावमुपादाय प्रतीत्य वा सोऽप्रतीत्यानुपादाय

निर्वाणमुपदिश्यते । तत्राजवं जवीभाव आगमनगमनभावजन्ममरणपरस्परैत्यर्थः ॥ स
 वायं आजवं जवीभावः कदाचिद्धेतुप्रत्ययसामग्रीमाश्रित्यास्तीति प्रक्षय्यते ॥ न दौर्घ-
 हस्त्ववत् ॥ कदाचिद्धेतुप्रत्यय इति प्रक्षय्यते प्रदीपाभाववत् वीजाङ्कुरवत् ॥ सर्वथा
 यद्ययमुपादाय प्रक्षय्यते यदि वा प्रतीत्य जायत इति व्यवस्थाप्यते ॥ सर्वथास्य जन्म-
 मरणपरं । पराप्रबन्धस्याप्रतीत्य वानुपादाय वा याऽप्रवृत्तिस्तन्निर्वाणमिति व्यवस्थाप्यते ॥
 न चाप्रवृत्तिमात्रं भावाभावेति परिकल्पितुं प्रार्थत इति ॥ एवं न भावनाभावनिर्वाणम् ॥
 अथवा येषां संस्काराः संसरन्तीति पक्षस्तेषां प्रतीत्य य उत्यादश्च विनाशश्च सोऽप्रतीत्य
 प्रवर्त्तमानो निर्वाणमिति कथ्यते ॥ येषां तु पुङ्गलः संसरति तेषां तस्य नित्यानित्यत्वे-
 नावाच्यतत्तदुपादानमाश्रित्य य आजवं जवीभावः स उपादाय प्रवर्त्तते ॥ स एवोपादायो-
 पादाय प्रवर्त्तयमानः सन्निदानीमनुपादाय प्रवर्त्तयमानो निर्वाणमिति व्यपदिश्यते ॥ न च
 संस्काराणां पुङ्गलस्य वा प्रवृत्तिमात्रकं भावोऽभावो व्यतिशक्तं परिकल्पयितुमित्यतोऽपि न
 भावो नाभावो निर्वाणमिति युज्यते ॥ किञ्चान्यत् ॥

प्रमाणं वा प्रवीच्छास्ता भवस्य विभवस्य च ।

तस्मान्न भावो नाभावो निर्वाणमिति युज्यते ॥

तत्र सूत्र उक्तम् ॥ ये केचिद्धित्तवो भवेन भवस्य निःसरणं पर्येषन्ति विभवेन वा परि-
 ज्ञानं तत्तेषामिति ॥ उभयं ह्येतत् परित्याज्यं भवेत् तृष्णा विभवे तृष्णा च न चैतन्निर्वाणं
 प्रहातव्यम् ॥ उक्तं भगवता किं तर्ह्युप्रदातव्यम् । तद्यदि निर्वाणं भावरूपं स्यादभावरूपं
 वा तदपि प्रहातव्यं भवत्येव च प्रहातव्यम् ॥ तस्मान्न भावो नाभावो निर्वाणमिति युज्यते ॥
 येषामपि क्लेशजन्मनोस्तत्राभावादभावरूपं निर्वाणं स्वयं च भावरूपत्वाद्भावरूपमित्युभयरूपं
 येषामुभयरूपमिति निर्वाणं नोपपद्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

भवेद्भावो ऽभावश्च निर्वाणमुभयं यदि ।

भवेद्भावो भावश्च मोक्षस्तच्च न युज्यते ॥

यदि भावाभावोभयरूपं निर्वाणं स्यात् तदा भावश्चाभावश्च मोक्ष इति स्यात् ॥ ततश्च
 यः संस्काराणामात्मलाभस्तस्य च विरमः स एव मोक्षः स्यात् ॥ न च संस्कार एव मोक्ष
 इति युज्यते ॥ अतएवाह तच्च न युज्यत इति किं चान्यत्—

भवेद्भावो भावश्च निर्वाणमुभयं यदि ।

नानुपादाय निर्वाणमुपादायोभयं हि तत् ॥

यदि भावाभावरूपं निर्वाणं स्यात्तदा हेतुप्रत्ययसामग्रीमुपादायाश्रित्य भवेद्नानुपादाय किं
 कारणं तस्मादुपादायोभयं हि तत् भावमुपादायाभावोऽभावं वोपादाय भाव इति कृत्वा

उभयमेतद्भावं वाभावं वोपादायैव भवति नानुपादाय ॥ एवं निर्वाणं भवेद्भावाभावरूपम् ।
न चैतदेवमिति न युक्तमेतत् । किञ्चान्यत् ॥

भवेद्भावो भावश्च निर्वाणमुभयं कथम् ।

असंस्कृतं (च) निर्वाणं भावाभावौ च संस्कृतम् ॥

भावो हि स्वहेतुप्रत्ययसामग्रीसम्भूतत्वात् संस्कृतः । अभावोऽपि प्रतीत्यसम्भूतत्वाज्जाति-
प्रत्ययजराभरणभवनान् च संस्कृतः । तद्यदि भावाभावस्वभावं निर्वाणं स्यात्तदा नासंस्कृत-
संस्कृतमेव तस्मान्न च संस्कृतमिष्यते ॥ तस्मान्न भावोभावस्वरूपं निर्वाणं युज्यते ॥ अथापि
स्यान्नैव हि निर्वाणं भावाभावस्वरूपं किं तर्हि निर्वाणं भावाभावविवृति ॥ एवमपि न
युक्तम् ॥ कुतो यस्मात् -

भवेद्भावो भावश्च निर्वाणमुभयं कथम् ।

भावाभावयोरपि परस्परविरुद्धयोरेकत्वे निर्वाण्ये नास्ति सम्भव इति ॥ अतः -

भवेद्भावो भावश्च निर्वाणमुभयं कथम् ।

नेव भवेदित्यभिप्रायः ॥ इदानीं यथा नेव भावो नैवाभावो निर्वाणं युज्यते तथा प्रति-
पादयद्वाह ।

नैवाभावो नैव ते भावो निर्वाणमिति याञ्जना ।

अभावे चैव भावे च सा सिद्धे सति सिध्यति ॥

यदि हि भावो नाम कश्चित् स्यात् तदा तत्प्रतिषेधेन चैव भावो निर्वाणमित्येषा कल्पना
यदि कश्चिद्भावः स्यात्तदा तत्प्रतिषेधेन चैवाभावो निर्वाणं स्यात् ॥ यदा च भावाभावे
नस्तस्तदा तत्प्रतिषेधोऽपि नास्तीति तस्मान्नैव भावो नैवाभावो निर्वाणमिति या कल्पना
सापि नोपपद्यत एवेति ॥ न युक्तमेतत् किञ्चान्यत् ॥

नैवाभावो नैवाभावो निर्वाणं यदि विद्यते ।

नैवाभावो नैवाभाव इति कमेतदिद्यते ॥

यदेतन्निर्याणं नैवाभावं नैवभावरूपमस्तीतिकल्प्यते ॥ केन तदानीं तदित्यादिधं नोभ-
यरूपं निर्वाणमस्तीति । अज्यते सृष्ट्यते प्रकाशते वा किं तत्र निर्वाण्ये कश्चिदेवमित्थः
प्रतिपन्नोऽस्ति ॥ अथ नास्ति यद्यस्ति एवं सति निर्वाण्येऽपि तवात्मस्यान्न वेष्टं निरु-
पादानस्यात्मनोऽस्तित्वाभावात् ॥ अथ नास्ति केनेतदित्यादिधं निर्वाणमस्तीति परिच्छि-
द्यते ॥ संसारावस्थितं परिच्छिनत्तीति चेत् । यदि संसारावस्थितः परिच्छिनत्ति स किं

विज्ञानेन परिच्छिनत्ति उत ज्ञानेन । यदि विज्ञानेनेति परिकल्प्यते तन्न युज्यते किं कारणं । स्मृतिमितालम्बनं विज्ञानं न च विज्ञाने किञ्चिद्विमित्तमस्ति तस्मान्न तत्तावद्विज्ञाने तालम्बते । ज्ञानेनापि न ज्ञायते किं कारणं यस्माद् ज्ञानेन हि शून्यतालम्बनेन भवित-
प्रम् ॥ तच्चानुत्पादरूपमेवेति कथम् । तेनाविद्यमानस्वरूपेणैवाभावो नैवभावो निर्वाण-
मिति शृङ्खते सर्वप्रपञ्चातीतरूपत्वाज्ज्ञानस्येति । तस्मान्न केनचिद्विवाणं नैवाभावो
वैवभाव इति अज्यते ॥ अनज्यमानमप्रकाशमानमशृङ्खलायं तदेवमस्तीति न युज्यते ॥
व्या यथा च निर्वाण्ये यताश्चतस्रः कल्पना न सम्भवन्त्येवं निर्वाणायधिगन्तुर्पदि तथागत
ताः कल्पना नैव सम्भवं प्रतिपादयन्नाह ॥

परं निरोधाद्भगवान् भवतीत्येव नोह्यते ।

न भवत्युभयं चेति नोभयं चेति नोह्यते ॥

उक्तं हि पूर्वं -

घनघाहृष्टहीतसु येनास्तीति तथागतः ।

नास्तीति वा कल्पयन् स निर्वृतस्य विकल्पयेदिति ॥

एवं तावत्परं निरोधाद्भवति तथागतो न भवति चेति नोह्यते । एतद्व्यस्याभावोभय-
मित्यपि नोह्यते उभयस्याभावादेव नोभयमिति । नोह्यते न शृङ्खते न च केवलं परं
निरोधाच्चतुर्भिः प्रकारैर्भगवान्नोह्यते ॥ अपि च -

अतिष्ठमानोऽपि भगवान् भवतीत्येव नोह्यते ।

न भवत्युभयं चेति नोभयं चेति नोह्यते ॥

यथाच नोह्यं न चाज्यं तथा तथागतपरीक्षायां प्रतिपादितम् । अतएव -

संसारस्य च निर्वाणात् किञ्चिदस्ति विशेषणम् ।

न निर्वाणस्य संसारात् किञ्चिदस्ति विशेषणम् ॥

यस्मात्तिसृष्टुपि भगवान् भवतीत्येवमादिना नोह्यते परिनिर्हृतोऽपि नोह्यते भवतीत्येव-
मादिना अतएव संसारनिर्वाणयोः परस्परयोर्नास्ति कश्चिद्विशेषाविपर्ययमानयोस्तुल्यरूप-
त्वात् यच्चापीदमुक्तं भगवता - अनवराग्रो हि भिन्नो जातिजरामरणसंसार इति ॥ तदप्यत्र
वोपपन्नं संसारनिर्वाणयोर्विशेषाभावात्तथाहि - निर्वाणस्य च या कोटिः संसरणस्य च न
तयोरन्तरं किञ्चित्सुषूक्ष्ममपि विद्यते ॥ न च केवलं संसारस्य निर्वाणेनापि विशेषणं
पूर्वापरकोटिकल्पना न संभवति ॥ या अप्येताः ।

परं निरोधादन्ताद्याः शाश्वताद्याश्च दृष्टयः ।

निर्वाणमपरान्ते च पूर्वान्ते च समाश्रिताः ॥

ता अप्यतएव नोपपद्यन्ते ॥ संसारनिर्वाणयोरुभयोरपि प्रकृतिशान्तत्वेनैकरसत्वात् तत्र परं निरोधादित्यनेनोपलक्षणेन न च तत्राद्दृष्टयः परिगृह्यन्ते ॥ तद्यथा भवति तथागतः परं मरणात् न भवति तथागतः परं मरणात् ॥ भवति च न भवति च तथागतः परं मरणात् ॥ नैव भवति न न भवति तथागतः परं मरणादिति ॥ एताश्चतस्रो दृष्टयो निर्वाणपरामर्शेन प्रवृत्ताः । अन्ताद्या अपि च दृष्टयः ॥ तद्यथा अन्तवान् लोकोऽनन्तवांश्चानन्तवांश्च नैवान्तवान् नान्तवान् लोक इति ॥ एताश्चतस्रो दृष्टयोऽपरान्ते समाश्रित्य प्रवृत्ताः ॥ तत्रात्मनो लोकस्य वानागतमुत्पादमपश्यन् अन्तवान् लोक इत्येवं कल्पयन् अपरान्तमालंब्यप्रवर्तते ॥ एवमनागतमुत्पादं पश्यन् अन्तवान् लोक इति प्रवर्तते । पश्यापश्यंश्चोभयथा प्रतिपद्यते । द्वयोः प्रतिषेधेन नैवान्तवान् नानन्तवानिति प्रतिपद्यते ॥ शाश्वतो लोकोऽशाश्वतो लोकः शाश्वतश्चाश्वतश्च नैव शाश्वतो नैवाशाश्वतो लोक इत्येताश्चतस्रो दृष्टयः पूर्वान्तं पूर्वान्तं समाश्रित्य प्रवर्तते ॥ तत्रात्मनो लोकस्य वातीतमुत्पादं पश्यन् शाश्वतो लोक इति प्रतिपद्यते ॥ अपश्यन् शाश्वत इति प्रतिपद्यते ॥ पश्यंश्चापश्यंश्च शाश्वतश्चेति प्रतिपद्यते ॥ नैव पश्यन् नैवापश्यन् नैव शाश्वतो नाशाश्वतश्चेति प्रतिपद्यते ॥ पूर्वान्तमाश्रित्यताश्चेताद्दृष्टयः कथं युज्यन्ते ॥ यदि कस्यचित् पदार्थस्य कश्चित् स्वभावो भवेत्तस्य भावाभावकल्पनात्स्युरेता दृष्टयः । यदा तु संसारनिर्वाणयोरविशेषः प्रतिपादितस्तदा शून्येषु सर्वधर्मेषु किं सान्तं किमनन्तं चेत् । किमनन्तं चेच्चानन्तं नान्तं नान्तं चेच्च किं । किं तदेव किमनन्तं किं शाश्वतं किमशाश्वतं । अशाश्वतं शाश्वतं च किं वा नोभयमप्येव ॥ चतुर्दृशाप्येतान्यव्याकृतवस्तुनि अस्मिन् भावस्वरूपेणैव युज्यन्ते ॥ यस्तु भावस्वरूपमध्यारोप्य तद्दिग्गमाधिगत एवाद्दृष्टीरुत्पाद्याभिनिवेशते तस्यायमभिनिवेशो निर्वाणपुरगामिनं पन्थानं विरुणद्धि सांसारिकेषु दुःखेषु नियोजयतीति विज्ञेयम् ॥

अत्राह ॥ यद्येवं भवता निर्वाणमपि प्रतिषिद्धम् । ननु च य एष भगवता अनन्तचरितसत्त्वराश्वनुवर्त्तकेन विदिताविपरीतसकलजगताशयस्वभावेन महाकरुणापरतन्त्रेण प्रियैकपुत्रकप्रमानुगतशेषत्रिभुवनजनेन चरितप्रतिलक्षानुरूप धर्मा देशिता लोकस्य निर्वाणाधिगमार्थं स एषं सति व्यर्थं एव जायते ॥ उच्यते ॥ यदि कश्चिद्धर्मा नाम स्वभावरूपता स्यात् ॥ केचिच्च सत्त्वास्तस्य धर्मस्य श्रोतारः स्युः कश्चिद्वा दयितो बुद्धो भगवान्नाम भावस्वभावः स्यादेतदेवं यदातु ।

स (B.B.S.)

पूर्वापलम्भोपशमः प्रपञ्चोपशमः शिवः ।

न कश्चित् कस्यचित् कश्चिद्धर्मा बुद्धेन देशितः ॥

तदा कुतोऽस्माकं यथोक्तदोषप्रसङ्गः ॥ इह सर्वेषां प्रपञ्चानां निमित्तानां य उपशमो-
 ऽप्रवृत्तिस्तद्विर्वाणं स एव उपशमः प्रकृत्यैवोपशान्तत्वाच्छिवः । वाचामप्रवृत्तेर्वा प्रपञ्चोप-
 शमश्चित्तव्याप्रवृत्तः शिवः; क्लेशानामप्रवृत्त्या वा प्रपञ्चोपशमो जन्मप्रवृत्त्या वा शिवः । क्लेश-
 प्रहायेन वा प्रपञ्चोपशमो निरवशेषवासनाप्रहायेन वा शिवः । ज्ञेयानुपलब्ध्या वा प्रपञ्चोप-
 शमाज्ञानानुपलब्ध्या शिवः ॥ यदा चैव बुद्धा भगवन्तः सर्वप्रपञ्चोपशान्तरूपनिर्वाणो शिवे-
 ऽस्थानयोगेन न भवन्तीह सरागः स्थितः ॥ स्वपुण्यज्ञानसंभारपक्षयोस्तवातयातश्च गगने गग-
 नस्याकिञ्चनत्वात्तदा सर्वनिमित्तानुपलम्भान् क्वचिद्वेषु वा मनुष्येषु वा न कस्यचिद्वेष्य
 वा मनुष्यस्य वा न कश्चिद्वस्त्रैः सा क्लेशिका वा चेयं वेदानिका वा देशित इति विज्ञेयम् ।
 यथोक्तमार्यतथागतगुह्यमूत्रे ॥ यां च रात्रिं शान्तमत तथागतानुत्तरायां सम्यक्सम्बोध-
 मभिसंबुद्धायां रात्रिसुपादाय परिनिर्वाण्यति ॥ अत्रान्तरे तथागतेन एकमप्यक्षरं नोदाहृतं
 न व्याहृतं नापि प्रत्याहरति नापि प्रत्याहरति ॥ अथ च यथाधिसुक्ताः सर्वेषसा नाना-
 धात्वाश्रया स्तां तां विविधां तथागतवाचं निश्चरन्ति ते जानन्ति ॥ तेषामेवं पृथक् पृथक्
 भवति ॥ अयं भगवानस्मभ्यमिमं धर्मं देशयन्ति ॥ वयं च तथागतस्य धर्मदेशनं
 शृणुमः ॥ तत्र तथागतो न कल्पयति न विकल्पयति ॥ सर्वकल्पविकल्पजालवासनाप्रपञ्च-
 विगता हि शान्तमत तथागता इति विस्तरः ॥ तथा अत्राच अनन्तराः सर्वशून्याः शान्तादि-
 निर्मलाः । य एवं जानन्ति धर्मान् कुमारो बुद्धः स उच्यते इति ॥ यदि तर्ह्येवं क्वचित्
 कस्यचिद्वस्त्रैः बुद्धेन देशितस्तत्कथमिमं ते विचित्राः प्रवचनव्यवहाराः प्रजायन्ते उच्यन्ते ॥
 अविद्यानिद्रानुगतानां देहिनां स्वप्रायमानानामिवेत्यविकल्पाम्भुदय एषः ॥ अयं भगवान्
 सकलत्रिभुवनसुरासुरनाथ इमं धर्ममस्मभ्यं देशयतीति ॥ यथोक्तं भगवता —

तथागतो हि प्रतिविम्बभूतः

कुशलस्य धर्मस्य अनाश्रवस्य ।

नैवात्र तथता न तथागतोऽस्ति

विम्बे च संदृश्यति सर्वलोक इति ॥

एतच्च तथागतगुह्यपरिवर्तेविस्तरेण व्याख्यातम् ॥ ततश्च निर्वाणार्थं धर्मदेशनाया
 अभावात् कुतो धर्मदेशनानां सद्भावेन निर्वाणव्याप्तित्वं भविष्यति । तस्मान्निर्वाणसमपि
 नास्तीति सिद्धम् ॥ उक्तञ्च भगवता—

अनिर्वाणं हि निर्वाणं लोकनाथेन देशितम् ।

कुतो ।

आकाशेन स्थितो यन्थिराकाशेनैव मोक्षित इति ॥

तथा न तेषां भगवन् बुद्धोत्पादाय कस्यचिद्वस्त्रैः उल्पादं वा निरोधं चेच्छन्ति न तेषां
 भगवन् संसारसमतिक्रमाय निर्वाणं भावतः पर्यवन्ते ॥ तत्कथञ्चेतो निर्वाणमिति भगवन्

यः प्रथमः सर्वनिमित्तानामुपरितम् ॥ सर्वजित अनिर्जितानां तदिमं भगवानाह पुरुषाः
स्वाख्यातधर्मेविनयं प्रवक्ष्ये तीर्थिकदृष्टौ निपतेत तानि निर्वाणं भावतः पर्यघन्ते ॥ तद्यथा
तिलेभ्यस्तेलं क्षीरात् सर्पिः । अत्यन्तपरिनिर्वृत्तेषु भगवन् सर्वधर्मेषु ये निर्वाणं मार्गस्तिं
तानिहमाभिमानिकान् तीर्थिकानिति वदामि । न भगवन् योगाचारः सत्यम् प्रतिपन्नः ।
कस्यचिद्दुर्मेस्योत्पादं वा निरोधं वा करोति ॥ नापि कस्यचिद्दुर्मेस्य प्राप्तिमिच्छति नाभि
समयमिति विस्तरः ॥

इत्याचार्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां मध्यमकवृत्तौ निर्वाण-
परौचा नाम पञ्चविंशतितमं प्रकरणम् ॥

अत्राह ॥ यदुक्तम् ॥

यः प्रतीत्यसमुत्पादः शून्यतां तां प्रचक्षते ।

सा प्रज्ञप्ति रूपादाय प्रतिपत्सैव मध्यमेति ॥

कः पुनरसौ प्रतीत्य समुत्पादो यः शून्यतेत्युच्यते ॥

अथवा यदेतद्युक्तम् ॥

यः प्रतीत्य समुत्पादं पश्यतीदं स पश्यति ।

दुःखं समुदयञ्चैव निरोधं मार्गमेव चेति ॥

तत् कतमोऽसौ प्रतीत्यसमुत्पाद इत्यतस्तदसङ्गप्रभेदत्रिवचनयदमुच्यते ॥

पुनर्भवाय संस्कारो न विद्या निर्वृतस्त्रिधा ।

अभिसंस्कारुते यां तैर्गतिं गच्छति . . . ॥

तत्राविद्याऽज्ञानन्तमो यथा भूतार्थप्रच्छादकं स्तिमितता कुशला अविद्यानिर्वृतश्चादितः
पुङ्गवः पुनर्भवाय पुनर्भवार्थं पुनर्भवोत्पत्त्यर्थमभिसंस्कारोति । उच्चादयति कुशलाकुशला-
नेच्छादिचेतनाविशेषास्ति संस्काराः । ते च त्रिविधाः कुशला अनेच्छाश्च ॥ यदि वा
कापिका वाचिका मानसाश्चेति तां स्वविधान् कर्म्मलक्षणान् संस्कारान् अविद्यानिवृत्तः
पुङ्गवः करोति ॥ तैश्चसंस्कारैरभिसंस्कृतैः कर्म्मभिः कर्म्मसंज्ञितैस्सद्भित्तुक्ताङ्गुतैर्गच्छति ॥ ततो-
ऽप्य विज्ञानं सद्भिर्विश्रते संस्कारहेतुं गतो कुतः परितः संस्कारास्यास्य पुङ्गवस्य संस्कारा-
नुरूपायां गतो सेवादिकायां संस्कारहेतुकं विज्ञानं सद्भिर्विश्रते प्रविशत्युपपद्यते संस्कारा-
नर्थवीजभूतम् ॥ तत उत्तरकालं सद्भिर्विष्टुष्य विज्ञाने नाम रूपद्विषयते ॥ तत्र कर्म्मलोभा-
विधं तस्मिन् तस्मिन् उपपत्त्यायतनामयतीति नामसंज्ञावशेन वार्येषु नामयतीति नाम ॥

चत्वारो रूपिणः स्तान्धा नामेति व्यपदिश्यते । रूपत इति रूपं वाध्यत इत्यर्थः । इदं च रूपं पूर्व्वकं च नाम उभयमेतदभिर्बन्धिष्य नामरूपमिति व्यवस्थाप्यते ॥ तत्र विम्बप्रतिविम्ब-
न्यायेनधाध्यायदीपमुद्राप्रतिमुद्रादिन्यायेन वा भरणान्तिकेषु स्तान्धेषु निरुध्यमानेष्वेकस्मि-
न्नेव क्षणे तुलादण्डनामोद्गामन्यायेनैव पञ्चाशिका स्तान्धा यथा कर्म क्षपत उपजायन्ते ॥ एवं
च विम्बप्रतिविम्बमुद्रान्यायेन प्रतीत्य समुत्पादः सिध्यति । तुलादण्डनामोद्गामन्यायेन तु
यद्विज्ञानं संनिविशत इत्युक्तम् । तद्दाललोकबोधानुरोधेन समानकाल एव भवप्रति-
सन्धिरिति ॥

तथा समानेन समानकालं
लोकस्य दुःखञ्च सुखोदयञ्च ।
हेतुञ्च कर्तुञ्च सदास्तु शक्तिः
तमः प्रकाशं यथैव भानोरिति ॥

न तु पुनः प्रतीत्यसमुत्पादस्वरूपविचक्षणानाभेवं वक्तुं युज्यते साहस्यर्यादित्वमेकक्षणे
तुलादण्डनामोद्गामदृष्टान्तेनेति ॥

जन्मासुखं न सदिदं यदि जायमाने
नाग्नेन्दुखं सदपि नाम निरुध्यमाने ।
इष्टं तदा कथमिदं तुलया समानं
कर्त्ता विना जनिरियं च न युक्तरूपम् ॥

इत्यादि वचनात् यथा विम्बप्रतिविम्बमुद्राप्रतिमुद्रादिन्यायेन क्षणिकत्वं नेष्यते भवद्वि-
क्षणान्यथापि भावस्योत्पादसमन्तर्ध्वंसिनः क्षणिकत्वेन युक्तम् ॥ यतो जातिजरस्थित्य
नित्यताख्यानि चत्वारि संस्कृतक्षणाणि उत्पद्यमानस्य भावस्य बाह्यध्याध्यात्मिकस्य वा
एकस्मिन्नेव क्षणे भवन्तीत्येतदभिधर्मपालः ॥ तत्र जातिजरयोः परस्परनिरोधात् ॥ स्थित्य-
नित्यस्तयोश्चैकस्मिन् न च भावेन युगपत्सम्भव इष्यते सद्भिः ।

क्षणिके सर्व्वथाऽभावात् कुतः काचित् पुराणता ।
यथान्तोऽस्ति क्षणस्यैवमादि मध्यं च कल्प्यताम् ॥
आत्मकत्वात् क्षणस्यैवं न लोकस्य क्षणस्थितिः ।
आदिमध्यावसानानि चिन्थानि क्षणवत् पुनः ॥
आदिमध्यावसानत्वं न स्वतः परतोऽपि वा ॥

इति मध्यमकसिद्धान्तपादात् क्षणिकपदार्थासिद्धिरसिद्धिरेवाश्रयो न च जातिमरणयोः परस्परभिन्नलक्षणयोरेकस्मिन् क्षणे सम्भवो भवेत् ॥ संशयनिश्चयज्ञानयोरालोकान्धकारयो-
र्ज्ञानाज्ञानयोर्वैजाङ्ग्ययोर्मरणभवोपपत्तिर्भवयोर्भिन्नलक्षणयो रित्यादिः ॥ परस्परयोर्निरपेक्ष-
योरेव स्वहेतुप्रत्ययसिद्धयोः सहभावो युज्यते साध्यतरगोविषाणयोर्युवतिस्तनयोर्नरकर्णयो-
रित्यादि ॥ न तु पुनः कश्चिदपि परस्परविसिद्धयोर्विनाशोत्पादयोः ॥ यद्योक्तम् रागरक्त-
परीक्षायाम् ॥

सहैव पुनरुद्भोति न युक्ता रागरक्तयोः ।

भवेतां रागरक्तौ हि निरपेक्षौ परस्परम् ॥

नैकत्वे सहभावोऽस्ति न ते नैव हि तत् सह ।

पृथक् त्वे सहभावोऽथ कुत एव भविष्यति ॥

एवं रक्तेन रागस्य सिद्धिर्नसह नासह ।

रागवत् सर्वधर्माणां सिद्धिर्नसह नासह ॥

इति प्रतिषेधात् कुतः समानकालता भावानां मरणभवोपपत्तिभवयोरिति । अतः सह-
भावो विनेयजनस्रोधानुरोधप्रवृत्त एवेति लक्ष्यते ॥ ते नैकस्मिन्नियत्तये नामोद्गामौ तुलायाः
सम्भवतः ॥ नामोद्गामयोः कालभेदात् वलवत् पुरुषेच्छ्रुतामान्त्रेण पञ्चघट्टित्वात् अतिक्राम-
न्तीति पादात् उत्पलपत्रशतसहस्रवेधवत् सूक्ष्मिणेति ॥ अत्राप्यत्र उत्पलपत्रशतसहस्र
वेधः सूक्ष्मेषु क्रमशोवेधोऽवशेषः क्षणोनामेति सूक्ष्मत्वात् ॥ एकक्षणेन श्लोकाक्षरपदाक्षर-
वत् ॥ किं च -

अनिरोधमनुत्पादमनुच्छेदमशाश्वतम् ।

अनेकार्थमनानार्थमनागममनिर्गमम् ।

यः प्रतीत्यसमुत्पादं प्रपञ्चोपशमं शिवमिति ॥

पादाहुत्यादनिरोधयोरसम्भव एव प्रतिपादितः शास्त्रमध्यमक आगम सूत्रेषु ॥

नविशद्वाणतपशूधर्मं वा उचंस

जगं सक्तं वा उपदेशेऽपि ।

एसाक्षीआशुवत्तसतीसु

अथासुसकामं पङ्कतीनोपलम्बती ॥

सत्तथास्तु च दंगेसि एषालोभनुवर्त्तलेत्यादि ॥

तथा ॥

फलपिण्डोपमं रूपं वेदना बुद्बुदोपमा ।
 मरीचिसदृशी संज्ञा संस्काराः कदलीनिभाः ॥
 मायोपञ्च विज्ञानमुक्तमादित्यवन्धुना ।
 एवं धर्मान् वीचमाणो भिचुरारम्भवीर्यवान् ॥
 दिवा वा यदि वा रात्रौ सम्प्रज्ञानन् प्रतिस्मृतः ।
 प्रतिविधेत् पदं शान्तं संस्कारोपशमं शिवमिति ॥

एताञ्च गाथाः सर्वनिकायशास्त्रसूत्रेषु पठ्यन्ते ॥ अतः फलपिण्डादीनां हेतुप्रत्ययसामग्रीं
 प्राप्य प्रतीत्यसमुत्पन्नानां सारवस्तुविगतानां कृतः क्षणिकाः क्षणिकचित्तेति ॥ महायान-
 सूत्रेषु च ॥

स्वप्नोपमा भवति सकलाः
 न हि कश्चिज्जायति न च म्रियते ।
 न च कर्म नश्यति कदाचित्
 कृतं फलमुदेति कृत्स्नशुभं संसरति ॥

न च शाश्वतं न च उच्छेदपुरः
 न च कर्मसञ्चयो न चापि स्थितिः ।
 न च सापि कृत्ये पुनरसृजती
 न च अनुकृत्य पुनर्वेदयते ॥

यथा कुमारी सूपिनान्तरे
 ऽस्मिन् सा पुत्रजातं च पश्यति ।
 जातेति तुष्टामृतदौर्मनः स्थिता
 तथोपमान् जातथ सर्वधर्मान् ॥

यथैवयामान्तरिलेखदर्शनात्
 क्रियाः प्रवर्त्त(य)न्ति पृथक् पृथक् शुभाः ।

न लेखसंक्रान्तिगिरा च विद्यते
तथोपमाम् जानथ सर्वधर्मान् ॥

मुद्रात् प्रतिमुद्रा दृश्यते
मुद्रासंक्रान्तिर्न चोपलभ्यते ।
न च अन्ये चैवशाश्वता
एवमनुच्छेद अशाश्वतधर्मात् ॥

यथासुंजप्रतीत्यवलम्ब्य
व्यायामवलेनवर्तिता ।
घटीयन्त्र स च कुर्वते
ससैकैकमुनास्तिवर्त्तना ॥

तथसर्वभवाङ्गवर्त्तिनी
अन्यमन्यापचयननिःश्रिता ।
एकैकेषु च तेषु वर्त्तनी
पूर्वमपरान्ततुलोपलभ्यते ॥

अत एवोक्तमार्यनामार्जुनपादैः ।

स्वाध्यायदीपमुद्रा
दर्पणघोषार्ककान्तवीजाल्लैः ।
स्कन्धप्रतिसन्धिरसंक्रमश्च
विद्वद्भिरुपधायाविति ॥

शतकशास्त्राचार्यदेवपादैर्महाबोधिवर्य्यस्त्रिप्रख्यानस्थितैः ॥

अज्ञातचक्रनिर्माणस्त्रप्रमायास्तुषट्द्रकैः ।

धूमिकान्तः प्रतिश्रुत्कामरीच्यैः समाभव इति ॥

तदेवं विम्बप्रतिविम्बादिन्यायेन मातुः कुक्षौ विज्ञानसमूर्च्छितविज्ञानप्रत्ययं नामरूपं
निश्चिद्यते क्षरति प्रातुर्भवतीर्यः । यदिह गतो विज्ञानं न समूर्च्छितं स्यात्तदा नामरूप-

प्राप्तुर्भावो न स्यात् । सचेदानन्व विज्ञानं मातुः कृत्तिं नाक्रामतः । न तत्र कललं कललज्वाय
 संवर्त्तत इति वचनात् ॥ तदेवं निषिक्तनामरूपे तु षड्वायतनसंभवः ॥ दुःखोत्पत्त्यायदात्वाय-
 द्वारभावेनदर्शनप्रवणघ्राणरसस्पर्शमननाख्यं षड्वायतनं नामरूपहेतुकमुपजायते स चतुष्पा
 रूपाणि द्रष्टुं शोभनखनीयान्यभिनिविशते अभिनिविष्टः सन् रागजं द्वेषजं मोहजं कर्मे
 करोत्यादिना दुःखोत्पत्तावायद्वारत्वं घस्त्रासायतनानां तदेवं सुभूते षड्वायतने उत्तरकालम्
 षड्वायतनमागम्यसंस्पर्शः संवर्त्तते कः पुनरयं स्पर्शः कथं वा संप्रवर्त्तत इति प्रतिपादयन्नाह ।

चक्षुः प्रतीत्यरूपञ्च समन्वाहरमेव च ।

नामरूपं प्रतीत्यैवं विज्ञानं संप्रवर्त्तते ।

सन्निपातस्त्रयाणां वा रूपविज्ञानचक्षुषाम् ॥

स्पर्शश्चक्षुरिन्द्रियं प्रतीत्य रूपाणि समन्वाहरं च प्रतीत्यमस्कारं विषयादिलक्षणं समन-
 न्तरप्रत्ययं विज्ञानव्रीजभूतं चक्षुर्विज्ञानमुत्पद्यते ॥ तत्र चक्षुश्चक्षुषायतनञ्च रूपं समन्वाहरन्तु
 स्तन्मूलक्षणं नाम । तदेतत्प्रत्ययं प्रतीत्योत्पद्यमानं चक्षुर्विज्ञानं नामरूपं प्रतीत्योत्पद्यते ॥
 तदेवमेवामिन्द्रियविषयविज्ञानानां त्रयाणां यः सन्निपातः सहोत्पादोऽन्यन्योपकारेणतुल्यं
 या प्रवृत्तिः संसृष्टीलक्षणः स्पर्शस्तत्र उत्तरकालं तस्मात् स्पर्शाच्च वेदना संप्रवर्त्तते ॥
 इष्टानिष्टोभयविपरीतविषयानुभूतिः विषयानुभवो वेदनं वित्तिर्वेदनेत्युच्यते ॥ दुःखासुखा-
 ऽदुःखाऽसुखा च त्रिविधाः ॥ यथा चैषां रूपविज्ञानचक्षुषां त्रयाणां सन्निपातलक्षणं स्पर्श-
 मागम्यवेदनोक्ता ॥ एवं शेषेन्द्रियविषयविज्ञानं त्रयसन्निपातलक्षणस्पर्शहेतुका वेदना व्याख्येया
 तत उत्तरकालं वेदनाप्रत्ययातृष्णासंप्रवर्त्तत इति वर्त्तते वेदनाप्रत्यया यस्यास्तृष्णायाः सा
 वेदनाप्रत्यया किं विषयाः पुनः सा तृष्णा वेदनाविषये च किं कारणम् ॥ यस्यादसौ तृष्णालुः
 वेदनार्थं हि तृष्णोच्यते ॥ वेदनामेव निमित्तमेवाभिलाषं करोतीत्यर्थः ॥

कथं ह्यत्वा यदि तावत् सुखावेदनास्योपजायते । स तस्याः पुनः पुनः संयोगार्थं परिभा-
 ष्यते ॥ अथ दुःखादयस्तस्याविसंयोगार्थं परिभाष्यते ॥ अथादुःखाऽसुखा तस्या अपि नित्य-
 मपवित्रं सार्थं परिभाष्यते ॥ स एवं भाष्यमाण उपदानमुपादत्तचक्षुर्विधं स एवं वेदना-
 खभिनिविष्टः शक्तस्तृष्णाप्रत्ययं कामदृष्टिशीलव्रतात्मवादोपादानाख्यं चक्षुर्विधं कर्माक्षय-
 कारणं परिगृह्णाति ॥ तदेवाय तृष्णाप्रत्ययमुपादानं भवति ॥ तत उत्तरकारमुपादाने सति
 भवे उपादानुः प्रवर्त्तते ॥

स्याद्विद्यस्यमुपादाने मुच्यते न भवोद्भवः ।

पञ्चस्कन्धाः स च भवे चक्षुर्विधस्य यथोक्तस्योपादानस्योपादाता सृष्टी उत्पादयिता ॥ तस्यो-
 पादानुसंपादनप्रत्ययोभवे उपजायते ॥ किं कारणं यस्यात् । यो ह्यनुत्पादितवेदनातृष्णाः प्रति-
 संख्यानवलेनतृष्णामस्त्रीकुर्वं चक्षुर्विधस्यमुपादायाप्रतिहायोपादाताऽमरादयस्त्रानसम्मखीभावात्

स्याद्विद्ययानुपातो सुच्यते च तदानीं तस्य न भवेद्भयः । कः पुनरयं भयः पञ्चस्कान्धाः स च भयः य उपादानात् प्रवर्तते स प्रपञ्चस्कान्धभावो वेदितव्यः ॥

त्रिविधमपि कायिकं वाचिकं मानसिकं च कर्मे भवत्यस्मादनागतं स्कान्धपञ्चकं भय इति व्यपदिश्यते । तत्र कायिकं वाचिकं कर्मेरूपस्कान्धस्वभावकर्मेविवर्त्तित्वात् ॥ मानसन्तु स्कान्धस्वभावमिति ॥ एवं च भवे पञ्चस्कान्ध इति विज्ञेयम् । तस्याद्भ्रवो जातिः प्रवर्तते ॥ अनागतस्कान्धोत्पादो जातिः सा च भवान् प्रवर्तते तत उत्तरकारम् ॥

जरामरणदुःखादिशोकाः सपरिदेविताः ।

दौर्मनस्यमुपादाय आतेरेतत् प्रवर्तते ॥

जातिहेतुका एते जरामरणादयः प्रवर्तन्ते । एषां च यथा सूत्रमेव व्याख्यानं वेदितव्यम् । तत्र स्कान्धपरिपाका जरार्जोर्ध्वं स्कान्धभेदाभरणं क्रियमाणस्य विगच्छतः संमुखस्य साभिस्वङ्कोद्दयसन्तापः ॥

शोकः शोकसमुत्थितो वाक्प्रलापः परिदेवः पञ्चन्द्रियासान्निपातो दुःखं । मनानिष्ठतिपातादौर्मनस्यदुःखदौर्मनस्यबहुत्वसम्भूतता उपायासा इति ।

तदेवं यथोपवर्त्तितेन ग्राहेन केवलस्यैवमेतस्य दुःखस्कान्धस्य संभवः केवलस्यैवात्मान्तीयस्वभावविगतस्य बालप्रथगजनपरिकल्पितमात्रस्य दुःखात्मकस्य सुखस्याभिप्रस्यैवेत्यर्थः । एवमिति स तु प्रथयमात्रवलेनैवेत्यर्थः ॥ दुःखस्कान्धस्येति दुःखसमुदयस्य दुःखसमूहस्य दुःखनाशेः इत्यर्थः । यतश्चैव यथोपवर्त्तितादविद्यादिकाभेदे च वाङ्मानां प्रवृत्तिरतः ।

संसारमूलं संस्कारः न विद्वान् संस्कारोत्यङ्गः ।

अविद्वान् कारकस्मात् न विद्वांस्तत्त्वदर्शनात् ॥

तत्र संसारस्य विद्वानादिप्रवृत्तिलक्षणस्य मूलप्रधानं कारणं तस्मात्तस्य संस्कारमूलान् । अविद्वान् संस्कारोति अविद्यानुगता ये पुङ्गला भित्तवः पुण्यानापि संस्कारो नाभिसंस्कारोत्पुण्यानापि संस्कारो नाभिसंस्कारोत्पानन्द्योनापि संस्कारो नाभिसंस्कारोतीति भगवद्भवनात् ॥ यतश्चैवमविद्वान् कारकस्मादविद्वानेव पुङ्गलः कारको भवति ॥ संस्काराणां न विद्वांस्तत्त्वदर्शीं प्रहीणाविद्याः किं कारणं तत्त्वदर्शनात् तत्त्वदर्शने हि सर्व्वं पदार्थानामेवाभ्युपलम्भात् ॥ नास्ति किञ्चित् यदालम्ब्य कर्मे कुर्व्यादिति यतश्चैवमविद्यायामेव सर्वां संस्काराः प्रवर्तन्ते ऽस्यां न प्रवर्तन्ते ऽतः ॥

अविद्यार्था विद्वद्भार्या संस्कारो नाम सन्भवः ।

हेतुवेयस्यांत् तस्याः पुनरविद्यायाः कुतो निरोध इत्याह ॥

अविद्याया निरोधस्तु ज्ञानस्य नैव भावनात् ।

अथैव प्रतीत्यसमुत्पादस्य यथावदविपरीतभावनातोऽविद्या प्रह्रीयते । यो हि प्रतीत्य-
समुत्पादं सम्यक् पश्यतीति स सूक्ष्मस्यापि भावस्य न स्वरूपसुपलभ्यते ॥ प्रतिविम्ब-
स्वप्नालातचक्रधर्मादिवस्तु स्वभावशून्यतां सर्वेषां भावानामवतरति ॥ स एवं स्वभाव-
शून्यतां सर्वेषामैव तीर्थो न किञ्चिद्स्वरूपलभते वाह्याध्यात्मिकं वा सानुपलभमानो न
क्वचिद्वस्मैपुच्छति ॥ अमुहंश्च कर्म न करोत्येवं प्रतीत्यसमुत्पादभावनया तत्त्वमैव तरति ॥
तत्त्वदर्शना योगिना नियतमेघाविद्या प्रह्रीयते, प्रह्रीणाविद्यास्य संस्कारो निरुध्यते ॥
यथा चैवमविद्यानिरोधात् संस्कारो निरुध्यते एवं तस्य तस्य निरोधेन तत्तद्भाभिप्रवर्तन्ते ॥
दुःखस्त्रयः केवलोऽयमेवं सम्यक् निरुध्यन्ते पूर्वस्य पूर्वस्याङ्गस्य निराधेनोत्तरस्याङ्गस्य
निरोधो भवतीति विश्वयम् ॥

अनयोश्चानुपूर्वोऽयं योगौ आत्मा आत्मनीयाद्यदर्शनायासनिरस्तः कारकवेदकविरहितं
भावस्वभावशून्यं दुःखस्त्रयं पुनरनुत्पत्त्या सम्यक् निरोधयति ॥ यथोक्तमार्थ-
शालिस्त्वस्मिन्ने । एवमाध्यात्मिकेऽपि प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यामेव कारणभ्यामुत्पद्यते कत-
माभ्यां द्वाभ्यां हेतूपनिवन्धतः प्रत्ययोपनिवन्धतश्च तत्राध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य
हेतूपनिवन्धः कतमो यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्काराः संस्कारप्रत्ययं विज्ञानं विज्ञानप्रत्ययं
नामरूपं नामरूपप्रत्ययं षडायतनं षडायतनप्रत्ययः स्वर्गः स्वर्गप्रत्यया वेदना वेदनाप्रत्ययाः तृष्णाः
तृष्णाप्रत्ययमुपादानमुपादानप्रत्ययो भवो भवप्रत्यया जातिः जातिप्रत्ययाः जरामरणशोक-
परिषेकैः दुःखदौर्मनस्योपायासाः संभवन्ति । एवमस्य कोशलस्य महतो दुःखस्त्रयस्य समुद्रयो
भवति । अविद्या चेन्न भविष्यन्नैव संस्काराः प्रज्ञास्यन्त एवं यावज्जातिश्चानभविष्यज्जरा-
मरणं न प्रज्ञास्यते । अथवा सत्यामविद्यायां संस्काराणामभिनितृत्तिर्भवति । एवं यावज्जात्यां
जरामरणस्याभिनितृत्तिर्भवति । अत्राविद्याया नैवं भवति । अहं संस्कारान्नाभिनितृत्तयाम-
सीति ॥ संस्काराणामपि नैव भवति वयमविद्याया निर्वर्तिता इति । एवं यावज्जातेरपि
नैवं भवति । अहं जरामरणमभिनितृत्तयामीति जरामरणस्यापि नैवं भवत्यहं जात्यानिव-
र्त्तितमिति ॥ अथ वसन्त्यामविद्यायां संस्काराणामभिनितृत्तिर्भवति प्रादुर्भावः । एवं याव-
ज्जात्यां सत्यां जरामरणस्याभिनितृत्तिर्भवति प्रादुर्भावः । एवमाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पा-
दस्याहेतूपनिवन्धो द्रष्टव्यः । कथमाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य प्रत्ययोपनिवन्धो द्रष्टव्यः
इति षष्ठां धातूनां समवायात् कतमेघां षष्ठां धातूनां समवायात् । यदिदं पृथिव्यपतेजो-
वाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायात् आध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य प्रत्ययोपनिवन्धो
द्रष्टव्यः । तत्राध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य पृथिवीधातुः कतमो यः कायस्य संक्षेपात्मके-
ऽपि न भावमभिनितृत्तयति ॥ अयमुच्यते पृथिवीधातुः यः कायस्यानुपरिग्रहकृत्यं करोति ।
अयमुच्यते अन्धातुः यः कायस्याशितं पीतं भक्षितं परिपाचयत्ययमुच्यते तेजो धातुः । यः
कायस्य आश्वासं प्रश्वासं करोत्ययमुच्यते वायु धातुः । यः कायस्यान्तः शौषीर्यमभिनितृत्तय-

त्ययमुच्यते आकाशधातुः । यो नाम रूपाणु(रं)लं निवर्त्तयति न एकलोपयोगेन पञ्चविज्ञान-
कायसंयुक्तं चाश्रयञ्च मनोविज्ञानमयमुच्यते भिन्नवो विज्ञानधातुः । तत्रासतामेघां प्रत्य-
यानां कायस्योपपत्तिर्न भवति ॥ यदात्वाध्यात्मिकपृथिवीधातुरविकलो भवति । एवमप-
तेजोवायुविज्ञानाकाशधातवश्चाविकला भवन्ति । ततः सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्ति-
र्भवति । तत्र पृथिवीधातवो नैवं भवत्यहं कायस्य क्वमपि न भावमभिनिवर्त्तयामीति ।
अस्थानानैवं भवत्यहं कायस्यानुग्रहकृतं करोमीति ॥

तेजोनैवं भवत्यहं कायस्याश्रितं पीतं खादितं परिपाचयामीति । वायुधातोनैवं भवत्यहं
कायस्याश्वासप्रश्वासकृत्यं करोमीति । आकाशधातोनैवं भवत्यहं कायस्यान्तः शौषीर्यमभि-
निवर्त्तयामीति अतो नापि नैवं भवत्यहं कायस्य परिखामनाकृत्यं करोमीति । विज्ञानधातो-
नैवं भवत्यहं कायमभिनिवर्त्तयामीति कायस्यापि नैवेत्यहमेभिः प्रत्ययैर्जनित इति । अथ न
पुनः सतामेघां प्रत्ययानां समवायात् कायस्योपपत्तिर्भवति तत्र पृथिवीधातुर्नात्मा न सत्त्वो
न जीवो न जन्तुर्न मनुजो न मानवो न स्त्री न पुमान् न नपुंसकं न चाहं न मम न
वान्यस्य कस्यचित् । एवमस्थानुस्तेजोधातुर्वायुधातुराकाशधातुः पृथिवीधातुर्विज्ञानधातुरात्मा
न सत्त्वो न जीवो न जन्तुर्न मनुजो न मानवो न स्त्री न पुमान् न नपुंसकं न चाहं न मम
नवान्यस्य कस्यचित् । तत्राविद्या कर्म एवमेव घस्यां धातूनामेकसंज्ञापि सुसंज्ञा नित्यसंज्ञा-
ध्रुवसंज्ञा आश्रितसंज्ञा सुखसंज्ञा सत्त्वसंज्ञा जीवपुङ्गलमनुजा नञ् संज्ञा अहङ्कारममकारसंज्ञा ।
एवमादिविविधसंज्ञानमियमुच्यतेऽविद्येति ॥ एवमविद्यायां सत्यां विषयेषु रागद्वेषमोहाः
प्रवर्त्तन्ते । तत्र ये रागद्वेषमोहा विषयेष्वमौषंस्कारेऽत्युच्येते । यत्प्रतिविज्ञमिद्विज्ञानं
विज्ञानसहेतवश्चत्वारः स्वान्सा अरुपिण उपदानात्वास्तद्गामरूपं चत्वारि महद्भूतानि-
चोपादाय रूपं तच्च नाम । ऐकसंध्यमभिसंक्षिप्य तद्गामरूपं नामरूपसन्निःसृतानीन्द्रियानि
घडायतनं त्रयाणां धर्माणां सन्निपातः स्वर्गः स्वर्गानुभवो वेदना वेदानाध्यवसानं तृष्णा तृष्णा-
वैपुल्यसुपादानसुपादाननिर्जातं तत् पुनर्भवे जनककर्मभवे हेतुकः स्वान्द्रादुर्भावो जातिः
जातस्य स्वान्द्रपरिपाको जराजीर्णस्य स्वान्द्रस्य विनाशो मरणं त्रियमाणस्य संसृष्टस्य साभि-
व्यङ्गस्यान्तर्दाहः शोकाच्छ्रमालोपमं परिदेवः पञ्चाभिन्नकायसंयुक्तमसातमनुभवनं दुःखं मनसा
संयुक्तं मानसं युक्तं मानसं दुःखं दौर्मनस्यं ये चाप्यन्यत्र एवमादय उपक्लेशस्तीक्ष्णपायासा इति ॥
तत्र मोहान्धकारार्थेनाविद्याभिसंस्कारार्थेन स्वर्गः । अनुभवनार्थेन वेदना परितर्पणार्थेन तृष्णा
उपादानार्थेनोपादानं पुनर्भवार्थेन भवः । जन्मनार्थेन जातिः । परिपाकार्थेन जराऽविनाशार्थेन
मरणम् । शोचनार्थेन शोकः । परिदेवनार्थेन परिदेवः । कायपरिपीडनार्थेन दुःखम् ।
क्षिप्तसंपीडनार्थेन दौर्मनस्यम् । उपक्लेशार्थेनोपायासाः ॥

अथवा तत्त्विऽप्रतिपत्तिर्मथ्याप्रतिपत्तिरज्ञानमविद्या । एवमविद्यायां सत्यां त्रिविधाः
संस्कारा अभिनिवर्त्तन्ते । पुण्योपगमा अणुण्योपगमा आनन्दोपगमास्तत्र पुण्योपगमानां
संस्काराणां पुण्योपगमे च विज्ञानं भवति ॥ अणुण्योपगमानां संस्काराणामणुण्योपगमे च
विज्ञानं भवति ॥ आनन्दोपगमानां संस्काराणामानन्दोपगमे च विज्ञानं भवति ॥ इदमुच्यते

विज्ञानप्रत्ययं नामरूपमिति ॥ वेदनादयोऽरूपिणश्चक्षुरः संस्कारास्तत्र तत्र भवेनामयन्तीति नाम ॥ सहस्ररूपस्कन्धेन च नामरूपं चेति नामरूपमुच्यते ॥ नामरूपविद्वद्या षड्भूमिगतनद्वारैः कृत्यक्रियाः प्रवर्तन्ते प्रज्ञायन्ते । तं नामरूपप्रत्ययं यद्वायतनमित्युच्यते षड्भूम्यश्चायतनेभ्यः संस्पर्शकायाः प्रवर्तन्ते । तत्र ते षड्वायनप्रत्ययः स्पर्श इत्युच्यते । तज्जातीयः स्पर्शो भवति तज्जातीया वेदना प्रवर्तते । इत्युच्यते भिन्नवः स्पर्शप्रत्यया वेदनेति । यस्मां वेदनां विशेषणास्त्वाहयति अभिनन्दति अथवसति अथवसाये तिष्ठति । सा वेदना प्रत्यया तृष्णेत्युच्यते । आस्वादानाभिनन्दनाध्यवसानस्थानमात्मप्रियसातरूपैर्वियोगो माभून्नित्यमपरित्यागो भवेदिति । यैवं प्रार्थना इदमुच्यते भिन्नवः तृष्णाप्रत्ययमुपादानम् । यत्र वस्तुनि सतृष्णास्तस्य वस्तुनोऽर्जनं यत् वि(०)पनायोपादानमुपादानं यच्च प्रार्थयते स एवं प्रार्थयमानः पुनर्भवजनकं कर्म समुत्थापयति । कायेन वाचा मनसा च स उपादानप्रत्ययो भव इत्युच्यते । तत्र कर्मनिर्जातानां स्कन्धानामभिनन्दित्यर्थो सा भवप्रकाश(व) याजातिरित्युच्यते । जात्याभिनिर्वृत्तानां स्कन्धानामुपनयनपरिपाकाद्भिनाशो भवति । तदिदं जातिप्रत्ययं जरामरणमित्युच्यते । एवमयं द्वादशाङ्गः प्रतीत्यसमुत्पादोऽन्योन्यहेतुकोऽन्योन्यप्रत्ययतो नैवानित्यो न नित्यो न संस्कृतो न वेदयिता नावेदयिता न प्रतीत्यसमुत्पन्नानां प्रतीत्यसमुत्पन्नो न क्षयधर्मी नाक्षयधर्मी न विरागधर्मी न निरोधधर्मी नानिरोधधर्मीऽनादिकारप्रवृत्तोऽनुद्भिन्नोऽनुप्रवर्तते नदी-स्रोतवत् ॥

यद्यप्ययं प्रतीत्यसमुत्पादोऽनुच्छिन्नोऽप्रवर्तते नदीस्रोतवत् । अथ च मान्यस्य द्वादशाङ्गस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य चत्वारि अङ्गानि संघातक्रियायै हेतुत्वेन प्रवर्तन्ते । कतमानि चत्वारि यदुताविद्या तृष्णा कर्मविज्ञानं च । तत्र विज्ञानं वीजस्वभावत्वेन हेतुः । कर्मक्षयस्वभावत्वेन हेतुः । अविद्या तृष्णा च क्लेशस्वभावत्वेन हेतुः । कर्मक्षेत्राविज्ञानवीजं जनयति । तत्र कर्मविज्ञानवीजस्य क्षेत्राकार्यंङ्करोति । तृष्णा विज्ञानवीजं स्नेहयति । अविद्याविज्ञानवीजस्यैव करति असतां येषां प्रत्ययानां वीजस्याभिनिवृत्तिर्भवति । तत्र कर्मणो नैवं भवति + विज्ञानवीजस्य क्षेत्रकार्यंङ्करोमीति ॥ तृष्णाया अपि नैवं भवत्यहम् ॥ विज्ञानस्य स्नेहकार्यं करोमीति । अविद्याया अपि नैवं भवत्यहं विज्ञानवीजमविकारामीति । विज्ञानवीजस्यापि नैवं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्जनित इति । अथच विज्ञानवीजं कर्मरूपमालम्बनकृत्यं करोति । क्षेत्रप्रतिष्ठितं तृष्णा स्नेहाभिख्यन्दिताविद्यायास्त्वकीर्णं विभक्ष्यमाणं तत्र तत्रोपपत्त्यायतनप्रतिसन्धौ मातुः कुतौ नामरूपाङ्कुरमभिनिवर्त्तयति । स च नामरूपाङ्कुरो न स्वयंकृतो न परकृतो नोभयकृतो नैश्वरकृतो न कालपरिणामितो न प्रकृतिसम्भूतो नचैककारणाधीनो नाप्यहेतुसमुत्पन्नः । अथच मातापितृसंगान्नसुखमवायात् ॥

अन्येषां प्रत्ययानां समवायादास्वादानुविद्धं विज्ञानवीजं मातुः कुतौ नामरूपाङ्कुरमभिनिवर्त्तयति । आस्वादिषु धर्मेषु परिग्रहेष्वसमेषु मायालक्षणस्वभावेषु हेतुप्रत्ययानामवैकल्यात् । तद्यथा पञ्चभिकारयौषत्तुर्विज्ञानमुत्पद्यते । कतमेः पञ्चभिः यदुत चतुः प्रतीत्य-

रूपं वा लोकं वाकाशं तज्जमनसिकारं च प्रतीत्योत्पद्यते चक्षुर्विज्ञानम् । तत्र चक्षुर्विज्ञानस्य चक्षुराश्रयकृत्यं करोति रूपमालम्बनकृत्यं करोति । आलोकोऽवभासकृत्यं करोति । आकाशमनावरणकृत्यं करोति । तज्जमनसिकारः समन्वाहरणकृत्यं करोति । असतामेघां प्रत्ययानां चक्षुर्विज्ञानं नोत्पद्यते । यदा तु चक्षुराध्यात्मिकमायतनभविकलं भवति । एवं रूपालोकाकाशतज्जमनसिकारश्चाविकलो भवति । ततः सर्वेषां समवायाच्चक्षुर्विज्ञानमुत्पद्यते । तत्र चक्षुषा नैव भवत्यहं चक्षुर्विज्ञानस्याश्रयकृत्यं करोमीति ॥ एवं रूपस्यापि नैवं भवत्यहं चक्षुर्विज्ञानस्यालम्बनं कृत्यं करोमीति । आलोकस्यापि नैवं भवत्यहं चक्षुर्विज्ञानस्यावभासकृत्यं करोमीति । आकाशस्यापि नैवं भवत्यहं चक्षुर्विज्ञानस्यानावरणकृत्यं करोमीति । तज्जमनसिकारस्यापि नैवं भवत्यहं चक्षुर्विज्ञानस्य समन्वाहरणकृत्यं करोमीति । चक्षुर्विज्ञानस्यापि नैवं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्जनितमिति । अथच सतामेघां प्रत्ययानां समवायात् चक्षुर्विज्ञानस्योत्पत्तिर्भवति ॥ एवं शेषाणामिन्द्रियानां यथायोगं कारणीयम् । तत्र न कश्चिद्दुर्मोऽस्माद्धोकात् परलोकं संक्रामति । अस्ति च कर्मफलप्रतिविज्ञप्तिहेतुप्रत्ययानामवेककल्यात् ॥

तद्वयथा भिन्नवः सुपरिशुद्धा^{दृष्टी}कर्ममण्डलेमुखप्रतिविम्बकं दृश्यते । न च तत्रादृशमण्डलेमुखं संक्रामति । अस्ति च मुखप्रतिविज्ञप्तिहेतुप्रत्ययानामवेककल्यात् । एवमस्माद्धोकाद् कश्चिच्चुरतो नाप्यन्यत्रोपपन्नोऽस्ति च कर्मफलप्रज्ञप्तिहेतुप्रत्ययानामवेककल्यात् । तद्वयथा भिन्नवश्चन्द्रमण्डलं चत्वारिंशद्दुयोजनशतमूर्द्धं व्रजति । अथच पुनः परीत्प्युदकभोजनेचन्द्रस्य प्रतिविम्बं दृश्यते । न च तस्योत्थानादूर्द्धं न भासंश्रुतं परीत्तउदकस्य भाजने संक्रान्तं भवति । अस्ति च चन्द्रमण्डले प्रतिविज्ञप्तिहेतुप्रत्ययानामवेककल्यात् ॥

तद्वयथाग्निरूपादानप्रत्यये सति ल्वलति, उपादान्नेककल्यात् न ल्वलति । एवमेव भिन्नवः कर्मक्लेशजनितं विज्ञानवीजं तत्र तत्रोपत्थायतनप्रतिबन्धो मातुः कुक्षौ नामरूपाङ्कुरमभिनवित्तयति ॥

अस्वामिकेषु धर्मेषु अपरिग्रहेषु मायालक्षणस्वभावेस्वसनेस्वकृत्रिमेषु हेतुप्रत्ययानामवेककल्यात् । आध्यात्मिकः प्रतीत्यसमुत्पादः पञ्चभिः कारणैर्द्रष्टव्यः । कतमैः पञ्चभिर्न शाश्वततो नोच्छ्रवतो न संक्रान्तितः । परीत्तहेतुविपुलफलाभिनवित्तितः । तत्सदृशानुप्रबन्धतश्चेति । कथं न शाश्वततो यस्मादन्ये मारणान्तिकाः स्तन्या अन्ये वोपपत्त्यंशिकाः स्तन्याः । न वेद्या एव मारणान्तिकाः स्तन्यास्तत्र वोपपत्त्यंशिकाः अपि तु मारणान्तिकाः स्तन्या निरुध्यन्ते । तस्मिन्नेव च समये औपपत्त्यंशिकाः स्तन्याः प्रादुर्भवन्ति । अतो न शाश्वततो न च पूर्वान्निरुद्धेषु मारणान्तिकेषु स्तन्येषु औपपत्त्यंशिकाः स्तन्याः प्रादुर्भवन्ति नाप्यनिरुद्धेषु । अपि तु मारणान्तिकाः स्तन्या निरुध्यन्ते । तस्मिन्नेव च समये औपपत्त्यंशिकाः स्तन्याः प्रादुर्भवन्ति तुलादण्डोन्नामावनामवत् चन्द्रविम्बप्रतिविम्बवत् । अतो नोच्छ्रवतः कथं न संक्रान्तितो विसदृशाः सत्त्वनिकायाः सभागतयां सत्यां जातिमभिनवित्तयति । अतो न संक्रान्तितः परीतं कर्म क्रियते विपुलफलविपाकोऽनुभूयते । अतः परीत्तहेतुविपुलफलाभिनवित्त-

त्तितः कथं तत्सद्दृशानुप्रबन्धतः । यथा वेदनीयं विपाकोऽनुभूयते अतस्तत्सद्दृशानुबन्धत-
श्चेति विस्तरः ॥ ० ॥

इत्याचार्यसङ्घकौर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ दादशाङ्गपरीचा नाम षड्विंशतितमं प्रकरणम् ॥

यश्चेतं प्रतीत्यसमुत्पादं यथाभूतं सव्यक् पश्यति स न पूर्वान्तं प्रति सरति । नापरान्तं
प्रति सरतीत्यादि सूत्रे पच्यते । तत्र कतमः पूर्वान्तः कतमोऽपरान्तः कथं न प्रति सरतीति
तद्युत्पत्त्यर्थमिदमारभ्यते । तत्र वर्त्तमानमात्मभावमपेक्षातीता आत्मभावाः पूर्वान्त इत्यु-
च्यते । पूर्वो हि जन्मपराण्यपरांशः पूर्वान्तस्तद्ग प्रतिसरति दृष्टिप्रकारैर्नालम्बते प्रतीत्य-
समुत्पादस्य यथावदवस्थितत्वदर्शनात् ॥

नान्यथावस्थितं वस्तु (ह्य)न्यथाभिनिविशते ।

तत्राष्टौ दृष्टयः पूर्वान्तमात्रस्यान्यथा प्रवृत्तास्तदयथा किन्वहमभूवमतीतमध्वानं नाभूव-
मतीतमध्वानं । अभूवं च नाभूवं च नैवाभूतन्नाभूवमिति । एताश्चतस्रो दृष्टयः पूर्वान्तं
समाश्रिताः । अपरान्ता अपि चतस्र इत्याह । यास्ताः शाश्वतलोकाद्याः पूर्वप्रसङ्गोप-
वर्णितास्ता अपि पूर्वान्तं समुपाश्रिताः । तत्र यद्यपि पूर्वान्ता दृष्टिचतुष्टये ऽन्तरं दृष्टि-
चतुष्टयं चार्तिभाषते तथापि तावन्मात्रविशेषमाश्रित्य पृथगुपादीयते तत्रोत्तरे व्याख्या-
स्यामः । तत्र शाश्वतो लोक इत्येतदभूवमतीतमध्वानमिथेतस्मान्नाभिर्विद्यते ॥ अथवायं
विशेषो यच्छाश्वतोलोक इत्येषा दृष्टिः सामान्येन पूर्वान्तमाश्रिता । अभूवमतीतमध्वानमि-
थेषात्वात्मन एव पूर्वान्तपरामर्शनं प्रवृत्तो न सामान्येनेति ॥ एवमन्याश्चपि दृष्टिषु विशेषो
वक्तव्यः । इत्येवं तावदष्टावेता दृष्टयः पूर्वान्तं समुपाश्रिताः ॥ उक्तः पूर्वान्तस्तदालम्बि-
काभिर्दृष्टिभिः सार्द्धमिदानीमपरान्त उच्यते । तत्र वर्त्तमानमात्मभावापेक्ष्यभाविन आत्म-
भावोऽपरान्त इत्युच्यते । अपरं हि जन्म परस्वरांशोऽपरान्तस्तं न प्रतिसरति ॥ दृष्टि-
प्रकारैर्नालम्बते नालोच्यते प्रतीत्यसमुत्पादस्य यथावदवस्थितत्वदर्शनात् ॥

नान्यथावस्थितं वस्तु (ह्य)न्यथाभिनिविशते ॥

तत्राष्टौ दृष्टयोऽपरान्तमालम्ब्यान्यथा प्रवृत्तास्तदयथा—

दृष्टयो न भविष्यामि (भविष्यन्ति) किमन्येनागतेऽध्वनि ।

भविष्यामीति (भविष्यन्तीति) शान्ताद्या अपरान्तं समाश्रिताः ॥

इहापि दृष्टिद्वयोपादानोपलम्भनार्थं चतस्रस्वेता दृष्टयस्तद्वया । किं नु भविष्या-
म्यथागतमध्वानं न भविष्यामि नैव भविष्यामि नैवं भविष्यामि न च भविष्यामि । अना-
गतमध्वानमित्येताश्चतस्रो दृष्टयो ऽपरान्तं समाश्रिताः । किमेता एव च तेषां दृष्टयो
ऽपरान्तं समाश्रिता नेत्याह । किन्तिर्हि अपरा अपि चतस्रो विद्यन्ते । अन्ताद्या अपरान्तं
समाश्रितास्तत्रान्ताद्याश्चतस्रो दृष्टयः सामान्येनापरान्तमाश्रित्य प्रवृत्ताः । किं नु भविष्या-
म्यनागतमध्वानमित्येतास्त्वात्मन एवापरान्तमाश्रित्य प्रवृत्ता इत्येवं दृष्टिचतुष्टयस्य विशेष
इति बोद्धव्यम् ॥ तत्राद्यास्य तावत् पूर्वान्तालम्बकस्य दृष्टिचतुष्टयस्य यथा न सम्भवस्तथा
प्रतिपादयन्नाह ॥

अभूत्मतीतमध्वानमित्येतन्नोपपद्यते ।

योहि जन्मसु पूर्वेषु स एव न भवत्ययम् ॥

तत्र यत्र वातीतेषु जन्मसु सभूव यदि स एवायमधुना स्यात्तदायुक्तमस्य ग्रहीतुमभूवमह-
मतीतमध्वानमिति । नचैतदेवं सम्भवति नित्यत्वप्रसङ्गात् नित्यस्य च संसरणानुपपत्तेः ।
एकगतिस्वस्यापि नानागतिसंशुद्धीतत्वप्रसङ्गात् ॥

इह हि पूर्वं यदि नरकादिगतिका भूत्वा इदानीं कर्मवैचित्रान्मनुष्येषूपपन्न एव कस्य
येदहमेवासौ नारक आसमिति । तदस्य न युक्तम् । कथं हि नाम मनुष्यः सन्नारकादिकः
स्यात् । यत्तर्हीदन्त्यागतसूत्रे ॥

अहमेव स तेन कालेन तेन समयेन मान्याता नाम राजा चक्रवर्ती अभूवमिति तत्
कथं वेदितव्यमिति ॥ अन्वत्वप्रतिषेधपरं तद्वचनं नैकत्वप्रतिपादकमिति विज्ञेयम् ।
अतएव हि नान्यः स तेन कालेन तेन समयेनेति पश्यते । यदि पुनः स एवायमिति
पूर्वकस्य वाधुनातनस्य चैकत्वं स्यात् को दोषः स्यात् । उक्तस्त्वावदत्र दोषो नित्यत्वं स्यादिति
तथापि भूय उच्यते ॥

स एवात्मेति तु भवेदुपादानं विशिष्यते ।

यदि स एव पूर्वक आत्मा नेदानीं स्यात्तदा दोषोपादानस्य पञ्चस्कान्धस्य लक्षणस्य विशेषो
न स्यात् उपादानुरविशेषात् । पूर्ववस्थायामित्येव न चैवमुपादानविशेषोऽस्यात्मनः किन्तिर्हि
विशिष्यते । एषोपादानमुपादानतुः कर्मभेदात् कारकभेदाच्च । ततश्चोपादानविशेषात् स एवाय-
मात्मेति न युज्यते । अथ मन्यसे विशिष्यतामुपादानमात्मत्वैकस्येति । अत आत्मनोविनि-
श्रिष्टत्वादभूत्मतीतमध्वानमित्येतद्भूविष्यत्तत्र उच्यते ॥

उपादानविनिर्मुक्त आत्मा ते कतमः पुनः ।

यदि ह्यन्यदुपादानमन्यत्वात्मा स्यात्तदोपादानविशेषेऽप्यात्मनोऽविशेषात् स्यादेतदेवं । न चैतद्देवेन दर्शयितुं शक्यमयमसावात्मा इदमस्योपादानमिति । उपादानाप्रसङ्गात् सृत्ग्रहण-प्रसङ्गात् । अस्य चैत्रमुपादानविनिर्मुक्त आत्मा दर्शयितुम् न शक्यते तदोपादानविशेषेऽपि आत्मा विशेष इति न शक्यते कल्पयितुम् । अथापि कश्चित् परिकल्पयेत् सत्यमुपादान-विनिर्मुक्त इत्येवं न संभवति । किं उपादानमेवात्मत्वेन परिकल्प्येत इति । एतदपि न युक्तमिति प्रतिपादयन्नाह ॥

उपादानविनिर्मुक्तो नास्यात्मेति कृते सति ।

स्यादुपादानमेवात्मा नास्ति वात्मेति वा पुनः ॥

अथ तावदुपादानमेवात्मा न सम्भवति तथा प्रतिपादयन्नाह च ॥

कथं हि नामोपादानमुपादाता भविष्यति ।

तत्र यदेतत्सोपादानस्त्वन्याख्यमुपादानं तत्प्रतिक्षणमुत्पद्यते च विनश्यति च न चैव-मात्मा प्रतिक्षणमुत्पद्यते च विनश्यति च आत्माभिन्नान्यस्तत्त्वान्वादिना च नित्यानित्य-त्वेनाप्यशक्य एव वक्तुमनेकदोषप्रसङ्गात् । नित्यत्वेह्यात्मनः शाश्वतवादः स्यादनित्यत्वेवोच्छेद-वादप्रसङ्गः । तच्च तदुभयशाश्वतोच्छेदाख्यं महानर्थकरमिति स्वात्मिति तन्न युज्यते ॥

अपि च

कथं हि नामोपादानमुपादाता भविष्यति ।

इहोपादीयत इत्युपादानकर्म्म तस्य वावश्यमुपादात्रोपार्जकेन भवितव्यम् । तस्यवोपा-दानस्य य आत्मत्वमिष्यते । तत्रोपादानमेवोपादानत्वेऽपि विद्यते । ततश्च कर्त्तृकर्म्मणोश्चैकी-सति हेतुच्छेत्तद्यद्यटकुम्भकाराग्नीन्धनादीनामणैकं स्यात् न चैतदृष्टं युक्तं चेतिपादयन्नाह ॥

कथं नामोपादानादुपादाता भविष्यतीति ।

✓ अपित्वत्यन्तासंभव एवास्य पक्षस्येत्यभिप्रायः ॥

अत्राह । सत्यमुपादानमात्रमात्मा न युज्यते किं तर्हि उपादानव्यतिरिक्त एवात्मा भवि-ष्यति । एतदपि न युक्तं किं कारणं यस्मात् ॥

अन्यः पुनरुपादातरात्मा नैवोपपद्यते ।

गृह्यते ह्यनुपादानो यो ह्यन्यो न च गृह्यते ॥

यदि पुनः पूर्वकमात्मनः प्रत्याख्याय स्यात्तदा तस्य पूर्वकस्यात्मनस्तत्रनस्तत्त्वादिविद्वान्-
स्यैव चोत्पादनात् पूर्वकस्यात्मन उच्छेदः स्यात् । तस्मिंश्चात्मन्युच्छिन्नकर्मिणासदत्तफला-
नेवाश्रयविच्छेदेन विच्छेदाद्भोक्तुश्चाभावाद्नाश एव स्यात् । अथ पूर्वकेनात्मनाकृतस्य कर्मिण
उत्तरेणात्मना फलपरिभागः परिकल्प्यते । तथाप्यनेन कृतस्य कर्मिणः फलस्यान्येनोपभोगः
स्यात् । ततश्चाकृताभ्यागमभयं स्यात् कर्माकृतेयं यदीदृशमाद्यनिष्ठमापद्यते । अपि च ।
यद्ययमात्मा पूर्वकादात्मनोऽन्य एवात्मानोपपन्नः स्यात्तदा पूर्वसमूहो पश्चादुत्पन्न इति
स्यात् । न चैतद् युक्तमिति प्रतिपादयन्नाह ।

नायभूत्वा समुद्भूतो दोषो ह्यत्र प्रमज्यते ।

कृतको वा भवेदात्मा समुद्भूतो वाप्यहेतुक इति ॥

यदि ह्यात्मा पूर्वसमूहो पश्चादुत्पन्नः स्यात्तदा कृतक एवात्मा स्यान्न च कृतक आत्मेष्यते
अनित्यत्वप्रसङ्गात् व्यतिरिक्तस्य च तन्निष्पादकस्य कर्तुरभावात् । कुतः कृतकत्वादात्मने
घोज्यते । कृतकेवात्मनि परिकल्प्यमाने आदिमान् संसारः सादेव पूर्वसत्त्वस्य प्रादुर्भावश्च ।
न चैतदेवम् । तस्मान्नकृतक आत्मा अपि च समुद्भूतोवाप्यहेतुकः अभूत्वाप्रागात्मा समु-
त्पद्यमानो निर्हेतुक एवोपपद्यते । पूर्वो हि आत्मनोऽस्तीति । अकृतकोनिर्हेतुकः स्यात्
वा शब्दो विकल्पे कृतको वा भवेदात्मा यदि वा नाभूतमतीतमध्वानमित्येतन्नाभ्युपेयम् ।
समुद्भूतोवाप्यहेतुको यदि वा नाभूतमतीतमध्वानमित्येतन्नोपपद्यत इत्युपगम्यताम् । इदानीं
यथोपवर्णितमेवार्थनिर्गमयन्नाह । एवं दृष्टेरतीतं या नाभूतमतीतमध्वानमिति च या दृष्टि-
रेषापि नैवोपपद्यते । एतद्व्यस्यभावाद्योभयमपि नोपपद्यते किं कारणम् । यस्माद्दूर्यं यत्
तस्याभ्युत्पादादुभयमिति कल्प्यते । एकैकस्य च पृथग् पृथक् भावात् । कुतस्तत् समाहार
इत्युभयमपि न संभवति उभयस्याभावात् कुतस्तत् प्रतिषेधनाभयं भविष्यतीति । तस्मान्नैव-
भूत्वं ननाभूत्वंमित्येतदपि नापपद्यते । तदेवं पूर्वान्तसमाश्रितस्य दृष्टिचतुष्टयस्यसम्भवमनु-
भावेदानौषपरान्तसमाश्रितस्य प्रतिषेधमाह ॥

अध्वन्यनागते किञ्च भविष्यामौति दर्शनम् ।

न भविष्यामि चेत्तत्तदतीतेनाध्वनासमं यथैव ह्यतीतेऽध्वनि दृष्टिचतुष्टयं निषिद्धं नैव-
मनागतेऽप्यध्वनि दृष्टिचतुष्टयं निषेधनीयमुक्तपा(०)पपरिवर्त्तकम् । तद् यथा—

अध्वन्यनागते किञ्च भविष्यामौत्यसङ्गतं ।

एष्यञ्जन्मनि यो भावो स एव न भवत्यथम् ॥

इद्विदमादिना सर्वं समं योज्यं एकत्वप्रतिषेधस्यसन्त्यत्वप्रतिषेधेऽपि समं योज्यम् । नास्या-
मनागतकाल इत्येतन्नोपपद्यते ॥

एष्यज्जन्मनि यो भावी ततोऽन्योन्यं भवत्यहम् ।

इत्येवमादिना पूर्वलोकापादपरिवर्त्तनेन इदानीं पूर्वान्तं समाश्रितस्य शाश्वतादिदृष्टि-
चतुष्टयस्य प्रतिषेधार्थमाह ॥

स देवः (सः) मनुष्यश्चेद् भवति शाश्वतं ।

अनुत्पन्नश्च देवः स्याज्जायते न हि शाश्वतम् ॥

इह कश्चिन्मनुष्यगतिस्थः कुशलं कर्म कृत्वा देवगतिं गच्छति । यत्र यदि स एव देवः
स एव मनुष्य इति । एवमुभयोरैकां स्यात्तदा शाश्वतं स्यान्न चैतदेवं यदि एव मनुष्यो
भवेदिति । अतोनास्ति किञ्चिच्छाश्वतं । अपि च शाश्वतवादेसत्यस्य अनुत्पन्नश्च देवः स्यात्
किं कारणं, पस्माज्जायते न हि शाश्वतम् । यदि वस्तु शाश्वतं तद्विद्यमानत्वान्नेवजायते ।
ततश्चानुत्पन्नादेव युज्यते इति । एवं तावच्छाश्वतं न युज्यते । इदमशाश्वतमपि यथा न
सम्भवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

देवादन्वो मनुष्यश्चेद् शाश्वतमतो भवेत् ।

देवादन्वो मनुष्यश्चेत् सन्ततिर्नापपद्यते ॥

यदि ह्यन्यो देवोऽन्यस्य मनुष्यः स्यात्तदा पूर्वकस्य मनुष्यस्यात्मनस्तात्र नेष्टत्वादिरहवान्-
स्मैवात्पादात् स पूर्वको मनुष्यात्मा तत्र विनष्ट इत्यशाश्वतं स्यात् तत् सन्तानानुवृत्त्या नाशा-
श्वतमिति चेदुच्यते ।

देवादन्वो मनुष्यश्चेत् सन्ततिर्नापपद्यते ।

यदि देवादन्वो मनुष्यो भवेत्तदा यथा निम्बस्य नाम्रतमसन्तानो भवत्येव मनुष्यस्य देव
एकमन्तानपतिः स्यात्तत्र पूर्वकस्य विनाशादशाश्वतमेव भवेत् । अथ वा यदि देवादन्वो
मनुष्यो भवेत्तदा सन्तानानुवृत्तिर्न स्यादस्ति चेयं सन्तानानुवृत्तिर्देवस्य मनुष्य एक सन्तान-
पतित इति । तस्मात् सन्तानाभावप्रसङ्गात् । देवादन्वोमनुष्यो न भवति । यतश्चैवमेतत्
शाश्वतमपि नास्ति । इदानीं शाश्वताशाश्वतप्रतिषेधार्थमाह ॥

द्विव्यो यद्येकदेशः स्यादेकदेशस्य मानुषः ।

अशाश्वतं शाश्वतञ्च भवेत्तच्च न युज्यते ॥

यद्ययं मनुष्यांशेन न मनुष्यतां विजह्यादेशेन विहाय मनुष्यतां देवात्मभावमुपादद्यात्तदा
एकदेशस्य नाशाश्वतं स्यादेकदेशस्य वावस्थानाच्छाश्वतं स्यात् एतच्चायुक्तम् । यद्येकस्य दिग्-
देशगतिमगृहीत एकदेशः स्यादेकदेशश्च मनुष्यः स्यात्तस्माच्छाश्वतं वा शाश्वतं च एतदुभयं
नापपद्यते । इदानीं न शाश्वतं नैवशाश्वतं दृष्टिप्रतिषेधार्थमाह ॥

अशाश्वतं शाश्वतं च प्रभिद्धमुभयं यदि ।

सिद्धेन शाश्वतं कामं नैवाशाश्वतमित्यपि ॥

यदि शाश्वतं किञ्चिद् वस्तु स्यात्तदा पञ्चादशाश्वतदर्शनान्नैव शाश्वतं नाशाश्वतमिति स्यात् । एवं यदि किञ्चिदशाश्वतं स्यात्तदा तस्य पञ्चाच्छाश्वतापत्तितानाशादशाश्वतमिति स्यात् । यदा तु शाश्वताशाश्वतसंवाप्रसिद्धं तदा कुतस्तत् प्रतिबंधेन चैवशाश्वतं नाशाश्वतं न स्यादिति । तस्मादेतदप्युक्तम् । अथ स्यादनादिजन्ममरणपरस्परप्रवृत्तमविच्छिन्नकामं संसारप्रवन्धमुप-
रभ्यशाश्वतमात्मानं परिकल्पयामोऽस्यैषौ शाश्वतः कश्चित्पदार्था योहिनापैवमनादिमसंसार-
परिभ्रमं नाद्याप्युपलभ्यत इति । उच्यते । एतदपि नोपपद्यते किं कारणं योहि नाम —

कुतश्चिदागतः कश्चित् किञ्चिद्भवेत् पुनः क्वचित् ।

यदि तस्मादनादिस्तु संसारः स्यान्न वास्ति मः ॥

यदि हि संस्काराणामात्मनो वा कुतश्चिद् गत्यन्तरमागमनं स्यात् ततश्च गत्यन्तरात् पुनः क्वचित् भ्रमणं स्यात् तदानीमनादिसंसारः स्यान्न च कुतश्चित् कल्पचिदागमनं सम्भवति । नित्यस्य वा नित्यस्य वा आगमनानुपपत्तेर्नवावीजः पुनः कश्चित् क्वचिद्गमनं संभवति नित्यस्य वा अनित्यस्य वा गमनानुपपत्तेः । यदा चैवं न संभवति तदा कुतो जन्ममरणपर-
स्परया इति दीर्घत्वेनाद्यनुपलम्भादनादिमान् संसारः स्यात् । संभ्रितुगमभावात् कुतोऽनादि-
मत्त्वमादिमत्त्वैकसंसारस्य संभवेत् । यदा च न संभवति यदा यदुक्तमस्यैषौ शाश्वतः कश्चित्-
पदार्था योहि नामैवमनादिमिति संसारे परिभ्रमन्नद्यापि उपलभ्यत इति तन्न युक्तम् । अतश्चैवं यथादितत्यायेन ॥

नास्ति चेच्छाश्वतः कश्चित् को भविष्यत्यशाश्वतः ।

शाश्वताशाश्वतश्चापि द्वाभ्यामाभ्यां तिरस्कृतः ॥

यदा चैवं शाश्वत एव पदार्था न संभवति तदा कश्चिद्गमनाशाश्वतः स्यात् शाश्वता-
शाश्वतानुपलम्भाच्च कुतो नोभयमिति तस्मादेवं शाश्वतादिदृष्टिचतुष्टयं पूर्वान्तसंसारभ्य न संभवति । इदानीमन्तोऽनन्तादिचतुष्टयमपरान्ते यथा न संभवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

अन्तवान् यदि लोकः स्यात् परलोकः कथं भवेत् ।

यदि ह्यन्तवान् विनाशादूर्ध्वं पूर्वलोको न स्यात् तदा परलोको न स्यात् अस्ति च पर-
लोक इति नोपपद्यते । अथाप्यनन्तवाह्लोकः स्यात्तदानीमपि परलोकः कथं भवेत् नैव
परलोकः स्यादित्यभिप्रायः । न च परलोको नास्ति । अतः परलोकमद्वावादनन्तवानपि

लोको न भवति । इदानीमन्तवत्त्वमन्तवत्त्वं वोभयमेतल्लोकस्य यथा न संभवति तथा प्रतिपादयन्नाह ॥

स्कन्धानामेष सन्तानो यस्माद्दीपार्चिषामिव ।

तस्मान्नान्तवत्त्वं च युज्यते पूर्वोत्तरहेतुफलभावसंबन्धानैरन्तर्यविच्छिन्नक्रमवर्त्ती यस्मादयम्यद्दीपवत् । प्रतिक्षणविनाशी स्कन्धसन्तानः प्रवर्त्तते तस्माद्धेतुफलप्रवृत्तिदर्शनानामनन्तवत्त्वं च युज्यते कथं कृत्वा पूर्वं यदि च भक्ष्येऽनुत्पद्येरन् न चाप्यमी स्कन्धाः स्कन्धाप्रतीत्यमानेऽथ लोकोऽन्तभाग् भवेत् । यदि पूर्वमनुत्पद्यस्कन्धा नश्युस्तांश्च प्रतीत्योत्तरदेवमत्युपपात्तिसंश्रृङ्खीतानोपपद्येरस्तदान्तवान् लोको भवेत् तैलवर्त्तितयनिसद्वृत्तप्रदीपवत् । उत्तरात्माभावोपादानान्तेनास्वन्तवत्त्वं । पूर्वं यदि न भक्ष्येऽनुत्पद्येरन् न चाप्यमी स्कन्धाः स्कन्धाप्रतीत्यमान् लोकोऽनन्तो भवेदथ । अथ यदि पूर्वकाः स्कन्धा न नश्येयुः । तान् प्रतीत्योत्तरफलभूताः स्कन्धा नोपपद्येरन् तदानन्तोऽविनाशी लोकः स्यात् स्वरूपादप्रच्युतत्वात् । यदा चतुर्थकाः स्कन्धा निरुध्यन्ते तद्धेतुकाश्चापरं स्कन्धा उत्तरकालं जायन्ते तदा पूर्वकानामवस्थानात् कुतोऽनन्तवत्त्वं संसारस्य स्यात् । इदानीं तृतीयमुभयपक्षभावं प्रतिपादयन्नाह ॥

अन्तेवादेकदेशस्यैकदेशत्विनान्तवान् स्यादन्तवाननन्तश्च लोकस्तच्च युज्यते । यदि हि कस्यचिदेकदेशस्य विनाशः स्यात् एकदेशस्य च गत्यन्तरगमनं स्यात् । स्यात्तदानीमन्तवांश्च लांकोऽन्तवांश्च न चैतदेवं सम्भवति । यदैकदेशोनश्यत्येकदेशं न नपश्यतीति । अतोऽन्तवांश्चानन्तवांश्च लोक इति न युज्यते । कस्मात् पुनरेकदेशस्य विनाश एकदेशस्य वावस्थानं न युज्यत इति प्रतिपादयन्नाह ॥

कथं तावदुपादातुरेकदेशो विनेह्यते ।

ननंह्यते चैकदेश एव चैनं न युज्यते ॥

इहैकदेशस्य विनाशस्य वावस्थानं परिकल्प्यमानं यदि वा उपादानस्य तत्र यदि तावदुपादातुरेकदेशस्य विनाश एकदेशस्य वावस्थानं परिकल्प्यते तन्न युज्यते किं कारणं यस्मात् कथं तावदुपादानुरेकदेशो विनेह्यते ननंह्यते चैकदेशः नैव ह्यत्र कचिदुपपत्तिरस्ति यथा एकदेशस्य विनाशसंकेतस्य चाविनाशं परिकल्पयिष्यामः । अतएवोपपत्तिमपश्यन्नाचार्य आह । एवं चैतं न युज्यत इति । अथ वा उपादाता हि नामात्मा स च स्कन्धेषु पञ्चधा मृग्यमाणो न संभवति । यश्च न सम्भवति तस्य कथमेकदेशो विनेह्यते एकदेशश्चनंह्यते अतएवाह । एवं चैतं न युज्यत इति । अथ वा यदुपादातुरेकदेशोनचेदेकदेशश्च न नश्येत्तदा एकस्य वोपादातुर्देवत्वमंशेनान्येनमनुष्यत्वं स्यान्न चैतदित्यत इत्याह । एवं चेतन्न युज्यत इति । एवं तावदुपादानुरनन्तवत्त्वं न युक्तमिति । इदानीमुपादानस्यापि न संभवति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

उपादानैकदेशश्च कथं नाम विनञ्छते ।
ननञ्छते नैकदेशो नैतदप्युपपद्यते ॥

उपादातापि चेदेतदपि व्याख्येयं तदेवमुभयदर्शनासम्भवं प्रतिपाद्येदानीं नोभयमपि न सम्भवति तथा प्रतिपादयन्नाह ।

अन्तवञ्चाप्यनन्तं च प्रसिद्धमुभयं यदि ।
सिद्धं नैवान्तवत्कामं नैवानन्तवदित्यपि ॥

प्रतिषेधस्य वस्तुनोऽसम्भवात् प्रतिषेधस्याप्यसम्भव इति । अतोऽन्तवत्त्वे चोभयस्मिन्न-
प्रतीकस्य प्रतिषेधेन नैवान्तवानानन्तवाह्लौक इति दृष्टिरुभयः स्यादिति एवं तावत् सावृतं
प्रतिविम्बाकारमुपादानं वात्युपेक्ष्यापि शाश्वतादिदृष्टिसम्भवं प्रतिपाद्येदानीं सर्वेषाम्भाव-
स्वभावानुपलम्बेन बन्ध्यापुत्रस्य श्यासगौरतादिवच्छाश्वतादिदृष्टिसम्भवं प्रतिपादयिषुराह ।

कथं वा सर्वभावानां शून्यत्वाच्छाश्वतादयः ।

क्व कस्य कतमाः कस्मात् संभविष्यन्ति दृष्टयः ॥

इह सर्वभावानां प्रतीत्यसमुत्पन्नत्वाच्छून्यत्वं सकलेन शास्त्रेण प्रतिपादितव्यं ततश्च
सर्वभावानां शून्यत्वात् कतमास्ताः सर्वभाववाह्याः शाश्वताद्या दृष्टयो भविष्यन्ति । याः
कश्चिद् ग्रहीष्यन्ति ततस्तं निराकरणमारभ्यामहे । यथा किञ्चालम्बनं यत् सर्वभावान्तर्गतं
तन्न यत्रैता दृष्टय उत्पत्स्यन्ते । यत्रैवानिवारयिष्यामः । कतमश्चासौ भावः पुद्गलो वा सर्व-
भाववाह्या यस्मैता दृष्टय उत्पत्स्यन्ते यं दृष्टिभ्यो निवारयिष्यामः । किं वा दृष्टीनामुत्पत्ति-
कारणमालम्बननिमित्तं सर्वभाववाह्यं यस्मान्निमित्तादुत्पद्यमानाः शाश्वतादिकाः दृष्टीवार्-
यिष्यामः । सर्वेषामेव हि पदार्थानां सर्वान्तर्गतत्वाच्छून्यत्वं शून्यत्वाच्च सर्व एव हि ते
पदार्था नोपलभ्यन्त इति ।

क्व कस्य कतमाः कस्मात् संभविष्यन्ति दृष्टयः ।

नेव काश्चिन्नैव क्वचिन्नैव कस्यचिन्नापि केनचिदनेन सम्भविष्यन्तीत्यभिप्रायः । असम्भवे च
सत्यासां परिकल्पनेव नोत्पद्यत इत्युक्ता एतेता दृष्टयः । तदेवम् -

सर्वदृष्टिप्रहाणाय यः सद्गुणमदेशयत् ।

अनेकस्यामुपादाय तन्नमस्यामि गौतमम् ॥

तत्र संसारनिर्वृत्तप्रहाणाधिगमोपलम्भप्रपातपतनं सन्दारणाद्भूमिमसतामार्याणां कृत-
कार्याणां धर्मैः सद्भूमैः यदि वा शोभनो धर्मैः सद्भूमैः सकलसंसारदुःखक्षयकरत्वेन
प्रशंसनीयत्वात् । तत् सद्भूमिमनिरोधमनुत्पादमनुच्छेदमशाश्वतमनेकार्यमनार्यमनागमस-
निर्गमं प्रपञ्चोपशमं शिवं प्रतीत्यसमुत्पादसंज्ञया हि देशितवान् सर्व्वदृष्टिप्रहाणार्थं जगता-
मनुकम्पासुपादाय महाकश्यामेवाश्रित्य प्रियैकपुत्राधिकतरप्रेमपात्रसकलत्रिभुवनजनो न
लाभसत्कारप्रत्युपकारादिलिप्सुया अङ्गं नमस्यामीतिरुत्तरमद्वितीयं शास्तरं किं नामधेयं गौतमं
परमार्थिगान्त्रसम्भूतमित्यर्थः । यथोक्तमार्यशालिस्तम्भसूत्रे । आर्य्यमैत्रेयेण महाबोधिसत्त्वेन य-
इमं प्रतीत्यसमुत्पादमेवं यथाभूतं सम्यक् प्रज्ञया सततसमितमजौवं निर्जीवं यथावद्विप-
रीतमभुतकृतमसंस्कृतप्रतिघमनावरणं शिवमभयमनोहार्य्यमव्ययमत्युपशमस्वभावं पश्यति ।
असंस्कृतस्तु व्यतिरिक्ततोऽसारतागन्तः स्वल्पतोऽघताऽनित्यतो दुःखतः शून्यतानात्मतः न स
पूर्व्वान्तं प्रतिसरति । किंत्वहमभूवमतीतेऽध्वनि आहोस्विन्नभूमतीतेऽध्वनि कोन्वहमभूव-
मतीतेऽध्वनि कथमन्वहमभूवमतीतेऽध्वनि । अपरान्तं वा पुनर्न प्रतिसरति किं चाहं भवि-
ष्याम्यनागतेऽध्वनि आहोस्विन्न भविष्याम्यनागतेऽध्वनि कोऽनुभविष्याम्यनागतेऽध्वनि कथं
नुऽभविष्याम्यनागतेऽध्वनि प्रत्युत्पन्नं वा पुनर्न प्रतिसरति । किं त्विदं कथं त्विदं क्व सन्तः
क्व भविष्यामः । अयं सत्त्वः कुत आगतः स इत्यत्युतः । कुत्र गमिष्यतीति । यानिकेषां
अमण्वास्त्राणानां प्रथक् श्लोकदृष्टिगतानि भविष्यन्ति । तदयथा आत्मवादप्रतिसंयुक्तानि
जीववादप्रतिसंयुक्तानि कौतुकमङ्गलप्रतिसंयुक्तानि तान्यस्य तस्मिन् समयप्रहीणानि भवन्ति
परिज्ञातानि समुच्छिन्नमूलानि तालमस्तकवेदनाभासगता । आर्यायामनुत्पादनिरोध-
धर्माणि ॥ अथ खल्वायुस्मन् शा(रि)लिपुत्रमैत्रेयस्य बोधिसत्त्वस्य महासत्त्वस्य भाषित-
मभिनन्द्यान्माद्योत्यायासनात् प्रकान्तास्ति भिन्नव इति ॥

द्वयाचार्य्यचन्द्रकीर्त्तिपादोपरचितायां प्रसन्नपदायां मध्यमकवृत्तौ
दृष्टिपरीचा नाम सप्तविंशततमं प्रकरणं समाप्तम् ।

समाप्तं चेदं मध्यमकशास्त्रं सकललौकिकलोकोत्तरप्रवचननीतनेयार्य्यव्याख्यान-
नेपुण्यविशारदं आवकप्रत्येकबुद्धानुत्तरसम्यक्मन्बुद्-
बोधिमण्डासनदायकमिति ॥

शुभम् ॥

ये धर्मा हेतुप्रभवा हेतुस्तेषां तथागतः ।

स्यवदत्तेषां यो निरोध एवम्वादी महाश्रमणः ॥



सम्पादकोक्तिः ।



गत्वा तिव्वतसंज्ञकं जनपदं हिमैरगम्यं परेः
 भाषां तिव्वतवासिनां हि गहनां ज्ञात्वा धिया सूक्ष्मया ।
 हत्वा बौद्धपुरोहितेषु महतीं मैत्रीं परां कौशली
 उद्धाराय ततः प्रयत्नमकरोद् बौद्धोक्तशास्त्रस्य यः ॥

आहृत्य बौद्धजलधेर्विविधानि रत्नान्य-
 भ्येत्य यः हृती सुतः खलु जन्मभूमेः ।
 तेषां प्रभा-वितरणाय धरित्री-मध्ये
 सर्वात्मना सततमातनुते प्रयासम् ॥

वङ्गानां पूर्वभागेष्वचलचयवृते चट्टगङ्गप्रदेशे
 ग्रामेऽप्यालमपुरनाम्नि बङ्गभिः शिष्टैः समालङ्कृते ।
 जातः सदैद्यवंशे बङ्गजनविदिते श्रीशरच्चन्द्रदासः
 यो बौद्धग्रन्थराजिप्रकटनविधये संसदं सोऽन्वतिष्ठत् ॥

अस्यां सभायां बहवः सदस्याः
 या शोभते भारतराजधान्याम्* ।
 शिचा-नियन्ता[†] ननु वङ्गभूमेः
 प्रसादमत्रातनुते यथेष्टम् ॥

गुणानुरागी सहि वङ्गशास्ता[†]
 शास्त्रप्रचाराय सदस्यमुष्याम् ।
 आदिश्य वित्तं खलु राजकोषात्
 गृह्णाति नित्यं बङ्गसाधुवादम् ॥

Calcutta. † Director of Public Instruction, Bengal.
 Lieutenant Governor of Bengal.

जाह्नव्याः पश्चिने तीरे नवदोपेतिविष्णुने ।
स्थाने कृतनिवासोऽहं पश्चिमसुखोद्भवः ॥

श्रीशरच्चन्द्रशर्माऽस्मि वाङ्मये विहितममः ।
अथापकः समभवं पूर्वं विद्यालयेऽप वै ॥

नगरे, बौद्धशास्त्रार्थां प्रकाशयमितौ ततः ।
पन्थसम्पादनार्थन्तु विनियुक्तोऽस्मि साम्प्रतम् ॥

आर्यनागार्कनेनेह यानि सूत्राणि चक्रिरे ।
शून्यवादं समालम्ब्य तेषां विवृतये पुरा ॥

वृत्तिर्माध्यमिका नाम आचार्यचन्द्रकीर्तिना ।
विहिता था, यथाशक्ति मया सम्पाद्यते तु सा ॥

अस्यां यत् स्वल्पं सन्तः शोधयन्तु ह्यपासवः ।
स्वमहिम्ना, मया तेभ्यः साम्प्रतं क्रियतेऽञ्जलिः ॥

रष्ट्रान्देऽस्य शैलनन्दे वसुचन्द्रमिते तथा ।
जुनाख्ये मासि पन्थस्य मुद्रा सम्पूर्णा गता ॥

इति शास्त्री-इत्युपनामकेन श्रीशरच्चन्द्रशर्मणा सम्पादिता
मध्यमकट्टौ सम्पादकोक्तिः

समाप्ता ॥

